

# بسم الله الرحمن الرحيم

## سورة ق

مكية كلها ، وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . قال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، وهي قوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ » . وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت : لقد كان تُشَوِّرُنَا وتُشَوِّرُ رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداً ستين — أو سنة وبعض سنة — وما أخذت « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » إلا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل أبا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحى والفطر ؟ فقال : كان يقرأ فيهما بـ « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » و « اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالنَّسْفُ الْقَمَرُ » . وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بـ « قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » وكانت صلاته بعد تخفيفا .

قوله تعالى : قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجَّبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَعِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ) قرا العامة « قاف » بالجزم . وقرا الحسن وآبن أبي إسحق ونصر بن عاصم « قاف » بكسر الفاء ؛ لأن الكسر أخو الجزم ، فلما سكن

آخره حرّكه بحركة الخفض . وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء حرّكه إلى أخف الحركات . وقرأ هرون ومحمد بن السَّمِيع « قَاف » بالضم ؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذُ وقطُ وقيلُ وبعدُ . واختلف في معنى « قَ » ما هو ؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك : هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه ، وعليه طَرَفاً السماء والسماء عليه مَقِيَّةٌ ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل . ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس . قال الفراء : كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في « قَ » ؛ لأنه آسم وليس بهجاء . قال : ولعل القاف وحدها ذكرت من آسمه ؛ كقول القائل :

\* قَلْتُ لَهَا قِنِي فَقَالَتْ قَاف \*<sup>(١)</sup>

أى أنا واقفة . وهذا وجه حسن وقد تقدّم أول « البقرة » . وقال وهب : أشرف ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبالا صغاراً ، فقال له : ما أنت ؟ قال : أنا قاف ؛ قال : فما هذه الجبال حولك ؟ قال : هي عروق وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي ، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحرّكت عروقي ذلك فترلزت تلك الأرض ؛ فقال له : يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله ؛ قال : إن شأن ربنا لعظيم<sup>(٢)</sup> ، وإن ورائي أرضاً مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضاً ، لولا هي لاحتزقت من حتر جهنم<sup>(٣)</sup> . [ فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها ؛ وأين هي من الأرض ] . قال : زدني ، قال : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُرْعِدُ فرائضه ، يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك ، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو رؤوسهم ، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا الله ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا »<sup>(٤)</sup> . يعني قول : لا إله إلا الله . وقال الزجاج : قوله « قَ » أى قُضِيَ الأمر ، كما قيل في « حَم » أى حُمَ الأمر . وقال ابن عباس : « قَ » آسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وعنه أيضاً : أنه آسم من أسماء

(١) الزيادة من حاشية الجبل من القرطبي .

(٢) راجع ج ١ ص ١٥٥

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٨٤

القرآن . وهو قول قتادة . وقال القرطبي : أفتتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض . وقال الشعبي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق : معناه قف عند أمرنا ونهيها ولا تعدّهما . وقال محمد بن عاصم الأنطاكي : هو قرب الله من عباده ، بيانه « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . وقال ابن عطاء : أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله . ( وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ ) أى الرفيع القدر . وقيل : الكريم ، قاله الحسن . وقيل : الكثير ، مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة لا من كثرة العدد ، من قولهم : كثير فلان فى النفوس ، ومنه قول العرب فى المثل السائر : ( فى كل شجر ناز ، وأستمجد المرخ<sup>(١)</sup> والعفار ) . أى استكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر ، قاله ابن بحر . وجواب القسم قيل هو : « قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ » على إرادة اللام ، أى لقد علمنا . وقيل : هو « إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ » وهو اختيار الترمذى . محمد بن على قال : « ق » قسم باسم هو أعظم الأسماء التى خرجت إلى العباد وهو القدرة ، وأقسم أيضا بالقرآن المجيد ، ثم أقتص ما خرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق العباد ، وخلق الآدميين ، وصفة يوم القيامة والجنة والنار ، ثم قال : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » فوقع القسم على هذه الكلمة كأنه قال : « ق » أى بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصصت فى هذه السورة « لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . وقال ابن كيسان : جوابه « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ » . وقال أهل الكوفة : جواب هذا القسم « بَلْ عَجَّبُوا » . وقال الأخفش : جوابه محذوف كأنه قال : « ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ » لتبتمن ، يدل عليه « أَيْدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا » .

قوله تعالى : ( بَلْ عَجَّبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ) « أَنْ » فى موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم ، يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ، والضمير للكفار . وقيل : للؤمنين والكفار جميعا . ثم ميز بينهم بقوله تعالى : ( فَقَالَ الْكَافِرُونَ ) ولم يقل فقالوا ، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر ، كما تقول : جاءنى فلان فاسمعى المكروه ، وقال لى الفاسق

(١) المرخ والعفار : شجرتان فيها نار ليس فى غيرهما من الشجر ، ويسوى من أغصانهما الزناد فيقتنح بها .

انت كذا وكذا . ( هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ) العجيب الأمر الذى يتعجب منه ، وكذلك العجَاب بالضم ، والعُجَاب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال قتادة : عجبهم أن دُعوا إلى إله واحد . وقيل : من إنذارهم بالبعث والنشور . والذى نص عليه القرآن أولى .

قوله تعالى : ( أَيْنَذَا مِنَّا وَكُنَّا نَرَابًا ) نبعث ؛ ففيه إضمار . ( ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ) الرجوع الرّد أى هو رّد بعيد أى محال . يقال : رَجَعْتُهُ أَرْجِعُهُ رَجْعًا ، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا ، وفيه إضمار آخر ؛ أى وقالوا أنبعث إذا متنا . وذكر البعث وإن لم يجرها هنا فقد جرى فى مواضع ، والقرآن كالسورة الواحدة . وأيضا ذكر البعث منطوي تحت قوله : « بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب فى الآخرة .

قوله تعالى : ( قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شئ حتى نتعذر علينا الإعادة . وفى التزويل : « قَالَ قَمَّا بِالْ قُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّى فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى » . وفى الصحيح : « كُلَّ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ فِيهِ يَرْكَبُ » . وقدم تقدم . وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم ؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم . وقد بينا هذا فى كتاب « التذكرة » وتقدم أيضا فى هذا الكتاب . وقال السدى : النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى ؛ لأن من مات دُفِنَ فكان الأرض تَنْقُصُ من الناس . وعن ابن عباس : هو من يدخل فى الإسلام من المشركين . ( وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ ) أى بعدتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل . وقيل : اللوح المحفوظ أى محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شئ . وقيل : الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء ؛ كما نقول : كنهت عليك هذا أى حفظته ؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة . وقيل : أى وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بنى آدم لنحاسبهم عليها .

قوله تعالى : ( بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ) أى القرآن فى قول الجميع ؛ حكاه الماوردى . وقال الثعلبي : بالحق القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم . ( فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ )



أى مختلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضحاك وابن زيد .  
وقال قتادة : مختلف . الحسن : ملتبس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فاسد ،  
ومنه مَرَجَت أمانات الناس أى فسدت ، ومَرَجَ الدين والأمرُ اختلط ؛ قال أبو داود :  
مَرَجَ الدينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ \* مُشِيرَ الحَايِكِ مَحْبُوكِ الكُتْدِ<sup>(١)</sup>  
وقال ابن عباس : المريج الأمر المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء : « مريج » مختلط .  
وأنشد<sup>(٢)</sup> :

بِحَالِكَ فَأَلْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاهَا • نَفَرٌ كَأَنَّهُ خُوطٌ مَرِجٌ

الخُوطُ الغصن . وقال عنه العوفي : فى أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن .  
وقيل : متغير . وأصل المَرَجِ الاضطراب والقلق ؛ يقال : مَرَجَ أمرُ الناس ومَرَجَ أمرُ الدين  
ومَرَجَ الخاتم فى إصبعى إذا قلق من المزال . وفى الحديث : « كيف بك يا عبد الله إذا كنت  
فى قوم قد مَرَجَت عهودهم وأماناتهم وأختلفوا فكانوا هكذا وهكذا » وشبك بين أصابعه .  
أخرجه أبو داود وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا  
وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ⑤ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ  
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ⑦ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ  
مُنِيبٍ ⑧ وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ  
وَحَبَّ الْحَصِيدِ ⑨ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ⑪ رِزْقًا  
لِّلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَا بِهِ ⑫ بَلَدَةً مِّثْلًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ⑬

(١) الحايك الكاهل . والكند جمع الكنفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت للداخل المفل ؛ ويروى فراغت بدل بغالت والضمير للبقرة . وبه أى بالسهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص كافى مستند أبى داود .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ﴾ نظر اعتبار وتفكر ، وأن القادر على إيجادها قادر على الإعادة . ﴿ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ﴾ فرفعناها بلا عمد ﴿ وَزَيَّنَّاهَا ﴾ بالنجوم ﴿ وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴾ جمع فرج وهو الشق ؛ ومنه قول امرئ القيس :

\* تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ<sup>(١)</sup> \*

وقال الكسائي : ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فوق . ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ تقدم في « الرعد »<sup>(٢)</sup> بيانه . ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ﴾ أى من كل نوع من النبات ﴿ بَيْجٍ ﴾ أى حسن يسر الناظرين ؛ وقد تقدم في « الحج »<sup>(٣)</sup> بيانه . ﴿ تَبْصِرَةً ﴾ أى جعلنا ذلك تبصرة لندلّ به على كمال قدرتنا . وقال أبو حاتم : نصب على المصدر ؛ يعنى جعلنا ذلك تبصيرا وتنبها على قدرتنا ﴿ وَذِكْرَى ﴾ معطوف عليه . ﴿ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ راجع إلى الله تعالى مفكر في قدرته .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب ﴿ مَاءً مُبَارَكًا ﴾ أى كثير البركة . ﴿ فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ التقدير : وحبّ النبات الحصيد وهو كل ما يحصد . هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، كما يقال : مسجد الجامع وربيع الأول وحقّ اليقين وحبل الوريد ونحوها ؛ قاله الفراء . والأصل الحبّ الحصيد فحذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت . وقال الضحاك : حبّ الحصيد البرّ والشعير . وقيل : كلّ حبّ يُحصَد ويُذخَر ويُقَات . ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ ﴾ نصب على الحال ردّا على قوله : « وَحَبّ الْحَصِيدِ » و « بَاسِقَاتٍ » حال . والباسقات الطوال ؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال قتادة وعبد الله بن شداد : بُسِقَتْها استقامتها في الطول . وقال سعيد بن جبير :

(١) البيت في وصف فرسه ، ومصدره :

\* لها ذنب مثل ذيل العروس \*

(٢) راجع ج ٩ ص ١٢

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٨٠

(٤) هكذا في الأصول ، ولعل صواب العبارة أن تكون كما قال السمين : « والنخل » منصوب على العطف

أى وأنبتنا النخل ، و « باسقات » حال .

مستويات . وقال الحسن وعكرمة أيضا والفراء : مواخير حوامل ؛ يقال للشاة بسقت إذا ولدت ، قال الشاعر :

فَلَمَّا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً \* بِقُرَّانٍ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَاقِرُ

والأزول في اللغة أكثر وأشهر ؛ [ يقال ] بسق النخل بسوقاً إذا طال . قال :

لَنَا نَهْرٌ وَلَيْسَتْ نَحْرُكُرم \* وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَاسِقَاتِ

كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبَنَ طَوَلًا \* وَفَاتَ ثِمَارُهَا أَيْدِي الْجُنَّاتِ

ويقال : بسق فلان على أصحابه أى علامهم ، وأبسقت الناقصة إذا وقع في ضرعها اللبن قبل التّاج فهي مبسقة ونوق مباسيق . وقال قطبة بن مالك : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « بَاصِقَاتٍ » بالصاد ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال : صَلَّيْتُ وَصَلَّى بِنَا رَمَزُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ « قَ وَالْقُرْآنَ الْحَمِيدَ » حَتَّى قَرَأَ « وَالنَّخْلَ بِأَيْسِقَاتٍ » قَالَ بَفَعَلْتُ أَرَدَدَهَا وَلَا أَدْرِي مَا قَالَ ؛ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِبْدَالُ الصَّادِ مِنَ السَّيْنِ لِأَجْلِ الْقَافِ . (لَهَا طَلَعُ نَضِيدٌ) الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ؛ يقال : طلع الطلع طلوفاً وأطلعت النخلة ، وطلعها كُفِّرَها قبل أن ينشق . « نَضِيدٌ » أى متراكب قد نُضِدَ بعضه على بعض . وفي البخاري « النَّضِيدُ » الكُفْرَى مادام في أكماله ومعناه منضود بعضه على بعض ؛ فإذا خرج من أكماله فليس بنضيد . (رِزْقًا لِلْعِبَادِ) أى رزقناهم رزقا ، أو على معنى أنبتناها رزقا ؛ لأن الإنبات في معنى الرزق ، أو على أنه مفعول له أى أنبتناها لرزقهم ، والرزق ما كان مهياً للانتفاع به . وقد تقدم القول فيه . (وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ) (١) أى من القبور أى كما أحيا الله هذه الأرض الميتة فكذلك يخرجكم أحياء بعد موتكم ؛ فالكاف في محل رفع على الابتداء . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . وقال « مَيِّتًا » لأن المقصود المكان ولو قال ميتة لجاز

(١) في ح ، ز ، ي : الباء وهو وزان عنب ، أول اللبن عند الولادة .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ و ص ٢١١

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَنَمُودٌ ﴿١٢﴾  
وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ  
كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيَّنَا بِالْأَوَّلِ بَلْ هُمْ  
فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) أى كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك  
غفل بهم العقاب ؛ ذكروهم نبأ من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد ذكرنا  
قصصهم في غير موضع عند ذكرهم . ( كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ ) من هذه الأمم المكذبة .  
( فَحَقَّ وَعِيدِ ) أى لحق عليهم وعيدى وعقابي .

قوله تعالى : ( أَفَعَيَّنَا بِالْأَوَّلِ ) أى أفعيننا به فنعيها بالبعث وهذا توبيخ  
لمنكرى البعث وجواب قولهم : « ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » . يقال : عَيَّيت بالأمر إذا لم تعرف  
وجهه . ( بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ) أى فى حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم  
مكذب ؛ يقال : لَبَسَ عليه الأمرُ يَلْبِسُهُ لَبْسًا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ  
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ  
الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿١٧﴾ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ  
عَبِيدٌ ﴿١٨﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿١٩﴾  
قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) يعنى الناس ، وقيل آدم . ( وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ  
بِهِ نَفْسُهُ ) أى ما يختلج فى سره وقلبه وضميره ، وفى هذا زجر من المعاصى التى يستخفى بها .  
ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذى وسوس به نفسه هو الأكل من الشجرة ،  
ثم هو عام لولده . والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفى . قال الأحنى :

تَسْمَعُ لِحَبْلِ وَسَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفَتْ \* كَمَا أَسْتَعَانُ بِرِيحٍ عَشْرِقُ زَيْجَلٍ<sup>(١)</sup>

وقد مضى في « الأعراف » . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ) هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان عن يمين وشمال . روى معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة . والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين . وقال الحسن : الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب . وهذا تمثيل للقرب ؛ أى نحن أقرب إليه من حبل وريده الذى هو منه ، وليس على وجه قرب المسافة . وقيل : أى ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه . وقيل : أى ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذى هو من نفسه ، لأنه عرق يخاطب القلب ، فلم الرب أقرب إليه من علم القلب ، روى معناه عن مقاتل قال : الوريد عرق يخاطب القلب ، وهذا القرب قرب العلم والقدرة ، وأباض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء .

قوله تعالى : ( إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ) أى نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما المملكان الموكلان به ، أى نحن اعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك يخبر ، ولكنهما وكلًا به إلزاماً للهمة ، وتوكيداً للأمر عليه . وقال الحسن ومجاهد وقادة : « الْمُتَلَقِّيَانِ » ملكان يتلقيان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . قال الحسن : حتى إذا مات طويت صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة : « أَفَرَأَيْتَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا<sup>(٢)</sup> » عدل الله عليك من جملك حسب نفسك . وقال مجاهد : وكل الله بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله ، ويكتبان أثره إلزاماً للهمة : أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات ، والآخر عن شماله يكتب السيئات ، فذلك قوله تعالى : « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ » . وقال سفيان : بلغنى أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [ العبد ] قال

(١) عشرق كرج : شجر ينفرش على الأرض عريض الورق وليس له شوك ، وثمرته قشرة إذا هبت الريح فلتت تلك القشرة فنخشخت فسمعت للوادي الذى تكون به زجلا ولجة تنزع الإبل .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٣٠

(٢) راجع ج ٧ ص ١٧٧

لا تعجل لعلَّه يستغفر الله . وروى معناه من حديث أبي أمامة ؛ قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمِل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا وإذا عمِل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر " . وروى من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن مقعد ملكيك على ثنيتك لسانك قلمهما وربك مدادهما وأنت تجري فيما لا يعينك فلا تستحي من الله ولا منهما " . وقال الضحاك : جلسهما تحت الثغر على الحنك . ورواه عوف عن الحسن قال : وكان الحسن يعجبه أن ينظف عنقه . وإنما قال : « قَعِيدٌ » ولم يقل قعيدان وهما اثنتان ؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد لحذف الأول لدلالة الثاني عليه . قاله سيويه ؛ ومنه قول الشاعر <sup>(١)</sup> .

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا • عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مَخْتَلِفٌ  
وقال الفرزدق :

إِنِّي صَمِيتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى • وَأَبَى فَكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ  
ولم يقل راضيان ولا غدورين . ومذهب المبرد : أن الذي في التلاوة أول آخر آتساعا ، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه . ومذهب الأخفش والفراء : أن الذي في التلاوة يؤدي عن الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام . و « قَعِيدٌ » بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد . وقيل : « قَعِيدٌ » بمعنى مقاعد مثل أكل ونديم بمعنى مؤاكل ومنادم .

وقال الجوهري : فعيل وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثنتان والجمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ <sup>(٢)</sup> » وقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ <sup>(٣)</sup> » . وقال الشاعر في الجمع ، أنشده الثعلبي :

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُو • لِأَعْلَهُمْ بَنَوَاحِي الْخَبَرِ <sup>(٤)</sup>

(١) في رواية أخرى عن علي رضي الله عنه : « إن الملكين قاعدان على نابجدي العبد ... الخ » .

(٢) هوقيس بن الحليم . (٣) راجع ج ١٣ ص ٩٣ . (٤) راجع ج ١٨ ص ١٩١ .

(٥) ألكني إليها : أرسلني إليها ، والأصل في ألكني ألكني لحولت كسرة الهزة إلى اللام وحذفت الهزة .

والمراد بالقييد هاهنا الملازم الثابت لا ضد القائم .

قوله تعالى : ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ) أى ما يتكلم بشيء إلا كتب عليه ؛ مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراجُه من الفم . وفى الرقيب ثلاثة أوجه : أحدها أنه المتبع للأمر . الثانى أنه الحافظ ، قاله السدى . الثالث أنه الشاهد ، قاله الضحاك . وفى العتيد وجهان : أحدهما أنه الحاضر الذى لا يغيب . الثانى أنه الحافظ المُعَدُّ إما للفظ وإما للشهادة . قال الجوهرى : العتيد الشيء الحاضر المهيأ ؛ وقد عتده تعتيذاً واعتده اعتاداً أى أعدّه ليوم ، ومنه قوله تعالى : « وَأَعْتَدْتُ لَهَنَ مَتَكًا » <sup>(١)</sup> وفرس عند وعيدٍ بفتح التاء وكسرهما المعد للجرى .

قلت : وكله يرجع إلى معنى الحضور ، ومنه قول الشاعر :

لئن كُنْتُ مَيِّ في العِيَانِ مُفِيًّا \* فذكرك حدى فى الفؤادِ عَتِيدٌ

قال أبو الجوزاء ومجاهد : يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأئين فى مرضه . وقال عكرمة : لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه . وقيل : يكتب عليه كل ما يتكلم به ، فإذا كان آخر النهار محى عنه ما كان مباحاً ، نحو أنطلق أقعد كل ما لا يتعلق به أجزولا وزر ، والله أعلم . وروى عن أبى هريرة وأنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله فى أول الصحيفة خيرا وفى آخرها خيرا إلا قال الله تعالى للملائكة آشهدوا أنى قد غفرت لعبدى ما بين طرفى الصحيفة " . وقال على رضى الله عنه : " إن لله ملائكة معهم صحف بيض فاملوا فى أولها وفى آخرها خيرا ينفركم ما بين ذلك " . وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدى محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرشى قال حدثنا سهيل ابن عبد الله قال : سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحافظين إذا نزلا على العبد أو الأمة معهما كتاب مخنوم فيكتبان ما يلفظ به العبد أو الأمة فإذا أرادا أن ينهضا قال أحدهما للآخر فُكَّ الكتاب المخنوم الذى معك فيفكه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۖ ” غريب من حديث الأعمش عن زيد ، لم يروه عنه إلا سهيل .  
وروى من حديث أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إن الله وكل بعبد مَلَكين  
يكتبان عمله فإذا مات قالا ربنا قد مات فلان فأذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله تعالى  
إن سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحونني فيقولان ربنا تقسم في الأرض فيقول الله تعالى  
إن أرضي مملوءة من خلقي يسبحونني فيقولان ياربّ فأين نكون فيقول الله تعالى كونا على  
قبر عبدي فكبراني وهلاّني وسبحاني وأكتبنا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة ” .

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ﴾ أي غمرته وشدته ؛ فالإنسان ما دام  
حيّاً تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها ، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعانية من  
ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده . وقيل : الحق هو الموت سُمّي حقاً إما لاستحقاقه  
وإما لانتقاله إلى دار الحق ؛ فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره وجاءت  
سكرة الحق بالموت ، وكذلك في قراءة أبي بكر وأبن مسعود رضي الله عنهما ؛ لأن السكرة  
هي الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين . وقيل : يجوز أن يكون الحق على هذه  
القراءة هو الله تعالى ؛ أي جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت . وقيل : الحق هو الموت والمعنى  
وجاءت سكرة الموت بالموت ؛ ذكره المهدوي . وقد زعم من طعن على القرآن فقال :  
أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرأ : وجاءت سكرة الحق بالموت . فاحتج  
عليه بأن أبا بكر رويت عنه روايتان : إحداهما موافقة للمصحف فعلها العمل ، والأخرى  
مرفوضة تجري مجرى النسيان منه إن كان قالها ، أو الغلط من بعض من نقل الحديث . قال  
أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل بن إسحق القاضي حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن  
منصور عن أبي وائل عن مسروق قال : لما أحضر أبو بكر أرسل إلى عائشة فلما دخلت  
عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

• إِذَا حُشِرَ جَنَّتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ <sup>(٢)</sup> •

(١) في ١ ، ح ، ن ، د : « واذكر أن » .

(٢) صدر البيت : « لمرك ما يغنى التراء ولا الفنى » .



فقال أبو بكر : هَلَّا قُلْتَ كَمَا قَالَ اللَّهُ : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيذُ » وذكر الحديث . والسَّكْرَةُ واحدة السَّكَرات . وفي الصحيح عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بين يديه رُكُوءَةٌ — أو عُلبَةٌ — فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء ، فيمسح بهما وجهه ويقول : « لا إله إلا الله إن للموت سكرات » ثم نصب يده فجعل يقول : « في الرفيق الأعلى » حتى قبض ومالت يده . خرجه البخاري . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة » . وقال عيسى بن مريم : « يا معشر الحوارين أدعوا الله أن يؤن عليكم هذه السَّكْرَةُ » يعني سَكَرات الموت . وروى : « إن الموت أشد من ضرب بالسيف ونشر بالمنشير وقرض بالمقاريض » ، ( ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيذُ ) أى يقال لمن جاءته سَكْرَةُ الموت ذلك ما كنت تهزمنه وتميل عنه . يقال : حَادَ عن الشيء يحيدُ حِيودًا وحِيدَةً وحِيدُودَةً مال عنه وعدل . وأصله حِيدُودَةٌ بغير ك الياء فسكنت ؛ لأنه ليس في الكلام فَعُولٌ غير صَعْفُوق . وتقول في الأخبار عن نفسك : حَدَثَ من الشيء أُحِيدَ حِيدًا ومَحِيدًا إذا ملت عنه ؛ قال طرفة :  
أَبَا مَنْذِرٍ رُمْتَ الْوَفَاءَ فَهَيْبَتْهُ • وَحَدَّثَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّخِضِ

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) هى النفخة الآخرة للبعث ( ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ) الذى وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه . وقد مضى الكلام في النفخ في الصور مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ) اختلف في السائق والشهيد ؛ فقال ابن عباس : السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأبدى والأرجل ؛ رواه العوفي عن ابن عباس . وقال أبو هريرة : السائق الملك والشهيد العمل . وقال الحسن وقتادة : المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين سمى سائقا لأنه يتبعها وإن لم يحثها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان . وعن عثمان ابن عفان رضى الله عنه أنه قال وهو على المنبر : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » سائق : ملك يسوقها إلى أمر الله ، وشهيد : يشهد عليها بعملها .

قلت : هذا أصح فلان في حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقياً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاء الموت <sup>(١)</sup> ارتفع ذلك الملكان ثم جاء ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أُدْخِلَ حفرته ردّ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاء ملكا القبر فامتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة <sup>(٢)</sup> انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى : « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُمْ فَبَصَرُكُمُ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَكِبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ قَالَ : « حالا بعد حال » ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قُدَّامَكُمْ أَمْرًا عَظِيمًا فَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ » خرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه : هذا حديث غريب من حديث جعفر ، وحديث جابر تفرد به عنه جابر الجعفيّ وعنه المفضل . ثم في الآية قولان : أحدهما أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور . الثاني أنها خاصة في الكافر ؛ قاله الضحاك .

(١) كذا في جميع الأصول والدر المنثور ، والظاهر أن يكون « ذاك » .

(٢) أنشط الكتاب : حل عقده .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ﴾ قال ابن زيد : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لقد كنت يا محمد فى غفلة من الرسالة فى قرىش فى جاهليتهم . وقال ابن عباس والضحاك : إن المراد به المشركون أى كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال أكثر المفسرين : إن المراد به البر والفاجر . وهو اختيار الطبرى . وقيل : أى لقد كنت أيها الإنسان فى غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد ؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية . « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ » أى عمّاك ؛ وفيه أربعة أوجه : أحدها إذ كان فى بطن أمه فولد ؛ قاله السدى . الثانى إذا كان فى القبر فنشر . وهذا معنى قول ابن عباس . الثالث وقت العرض فى القيامة ؛ قاله مجاهد . الرابع أنه نزول الوحي وتحمل الرسالة . وهذا معنى قول ابن زيد . ﴿ فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ قيل : يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقه ؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ، كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام . وقيل : المراد به بصر العين وهو الظاهر أى بصر عينك اليوم حديد ؛ أى قوى نافذ يرى ما كان محجوبا عنك . قال مجاهد : « فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك . وقيل : يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : يعنى أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويمعى . وقرئ « لَقَدْ كُنْتَ » « عَنْكَ » « فَبَصَّرُكَ » بالكسر على خطاب النفس .

قوله تعالى : وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ قَرِينُهُ ) يعنى الملك الموكل به فى قول الحسن وقادة والضحاك .  
 ( هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ) أى هذا ما عندى من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ . وقال مجاهد : يقول  
 هذا الذى وكلنى به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وقيل : المعنى هذا  
 ما عندى من العذاب حاضر . وعن مجاهد أيضا : قرينه الذى قبض له من الشياطين .  
 وقال ابن زيد فى رواية ابن وهب عنه : إنه قرينه من الإنس ، فيقول الله تعالى لقرينه :  
 ( أَفَلْيَا فِي جَهَنَّمَ ) قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب الفصيح أن يخاطب الواحد  
 بلفظ الاثنين فتقول : ويحك أرحلها وأزجرها ، وخذاه وأطلقاه للواحد . قال الفراء :  
 تقول للواحد قوما عنا ، وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل فى إبله وغنمه ورفقته فى سفره  
 آثنان يجرى كلام الرجل على صاحبيه ، ومنه قولهم للواحد فى الشعر : خليلي ، ثم يقول :  
 يا صاح . قال امرؤ القيس :

خَلِيلِي مُرَائِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ • نُقِصَّ لُبَانَاتِ الْفَوَادِ الْمُعْدَبِ

وقال أيضا :

فَقَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ • بِسَقِطِ اللَّوَى بَيْنَ الدَّخُولِ فَخَوَمِلِ

وقال آخر :

فَإِنْ تَزْجُرَانِي بِابْنِ عَقَّافٍ أَتَزْجُرُ • وَإِنْ [ تَدْعَانِي ] أَحْمِ عِرْضًا مُنْمَعًا

وقيل : جاء كذلك لأن القرين يقع للجماعة والأثنين . وقال المازني : قوله « أَفَلْيَا » يدل  
 على أَلْيَ أَلْيَ . وقال المبرد : هى تنبيه على التوكيد ، المعنى أَلْيَ أَلْيَ فَنَاب « أَفَلْيَا » مناب  
 التكرار . ويجوز أن يكون « أَفَلْيَا » تنبيه على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به  
 الملكين . وقيل : هو مخاطبة للسائق والحافظ . وقيل : إن الأصل أَلْقَيْنَ بالنون الخفيفة  
 تقلب فى الوقف ألفا فحمل الوصل على الوقف . وقرأ الحسن « أَلْقَيْنَ » بالنون الخفيفة  
 نحو قوله : « وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاعِرِينَ » وقوله : « لَنَسْفَعًا » <sup>(١)</sup> . ( كُلُّ كَفَّارٍ عَيْنِي ) <sup>(٢)</sup>

(١) فى الأصول : « تدعوانى » وما أثبتناه هو ما عليه الرواية فى تفسير الطبرى والألوسى والفراء وغيرها .  
 (٢) راجع ج ٩ ص ١٨٤ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١٢٥

أى معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال بعضهم : العنيد المعرض عن الحق ؛ يقال عندَّ يعنيد بالكسر عنوداً أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ، وجمع العنيد عند مثل رغيف ورغف ، (مَنَاجِيعُ الْفَخِيرِ) يعنى الزكاة المفروضة وكل حق واجب . (مُعْتَدٍ) فى منطقته وسيرته وأمره ؛ ظالم . (مُرِيْبٍ) شاكٌّ فى التوحيد ؛ قاله الحسن وقتادة . يقال : أراب الرجل فهو مُرِيْب إذا جاء بالريبة . وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وأراد بقوله : «مَنَاجِيعُ الْفَخِيرِ» أنه كان يمنع بنى أخيه من الإسلام . (فَالْقِيَاءُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ) تأكيد للأمر الأول . (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر العنيد تبرأ منه وكذبه . (وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) عن الحق وكان طاغيا بآخياره وإنما دعوته فاستجاب لى . وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف . حكاه المهدوى . وحكى الثعلبى قال ابن عباس ومقاتل : قريته الملك ؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول لللك الذى كان يكتب سيئاته : ربِّ إنه أعجلى ، فيقول الملك : ربنا ما أطفئته أى ما أعجلته . وقال سعيد بن جبير : يقول الكافر ربِّ إنه زاد على فى الكتابة ، فيقول الملك : ربنا ما أطفئته أى ما زدت عليه فى الكتابة ؛ فينفذ يقول الله تعالى : (لَا تَخْصِمُوهُمُ لَدَى) يعنى الكافرين وقراءهم من الشياطين . قال القشيري : وهذا يدل على أن القرين الشيطان . (وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ) أى أرسلت الرسل . وقيل : هذا خطاب لكل من أختصم . وقيل : هو للأثنين وجاء بلفظ الجمع . (مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَى) قيل هو قوله : «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلًا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا» <sup>(١)</sup> وقيل هو قوله : «لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْخَنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» <sup>(٢)</sup> . وقال الفراء : ما يكذب عندى أى ما يزداد فى القول ولا ينقص لعلمى بالغيب . (وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) <sup>(٣)</sup> أى ما أنا بمعذب من لم يُحرم ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى القول فى معناه فى «الحج» وفيها .

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٠ .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٩٦ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٦ و ج ١٥ ص ٢٧٠ .

قوله تعالى : يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ آمَنَلْتِ وَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (٣٠) وَأَزَلَّاتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ (٣١) هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ (٣٢) مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (٣٣) ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ (٣٤) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٣٥)

قوله تعالى : ( يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ آمَنَلْتِ وَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ) قرأ نافع وأبو بكر « يَوْمَ يَقُولُ » بآلاء اعتباراً بقوله : « لَا تَخْشَعُوا لَدَيَّ » . الباقون بالنون على الخطاب من الله تعالى وهى نون العظمة . وقرأ الحسن « يَوْمَ أَقُولُ » . وعن ابن مسعود وغيره « يَوْمَ يُقَالُ » . وانتصب « يَوْمَ » على معنى ما يبدل القول لدى يوم . وقيل : بفعل مقدر معناه : وأنذرهم « يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ آمَنَلْتِ » لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها . وهذا الاستفهام على سبيل التصديق لخبره ، والتحقيق لوعده ، والتقرير لأعدائه ، والتنبيه لجميع عباده . « وَنَقُولُ » جهنم « هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » أى ما بقى فى موضع للزيادة ؛ كقوله عليه السلام : « هل ترك لنا عقيل من ربيع أو منزل » أى ما ترك ؛ فمضى الكلام بالمجد . ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة ؛ أى هل من مزيد فإزداد ؟ . وإنما صلح هذا للوجهين ؛ لأن فى الاستفهام ضرباً من المجد . وقيل : ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل ؛ أى إنها فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك ؛ كما قال الشاعر :

أَمَلًا الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي • مَهَلًا رُويْدًا قَدْ مَلَّتْ بَطْنِي

وهذا تفسير مجاهد وغيره . أى هل فى من مسلك قد أمَلَّتْ . وقيل : يُنطق الله (٢) النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح . وهذا أجمع على ما بيناه فى سورة « الفرقان » . وفى صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

”لا تزال جهنم يُلْقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قَدَمَهُ فَيَتَرَوَى بعضها إلى بعض وتقول قَطِطَ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فَضْلٌ حتى يُنشِئَ الله لها خلقا فيسكنهم فَضْلُ الجنة“ لفظ مسلم . وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة : ”وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قَطِطَ قَطِطَ فهناك تمتلئ و يَتَرَوَى بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا“ . قال علماؤنا رحمهم الله : أما معنى القَدَم هنا فهم قوم يُقَدِّمهم الله إلى النار ، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار . وكذلك الرَّجُل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم ؛ يقال : رأيت رجلا من الناس ورجلا من جرّاد ، قال الشاعر :

فَرَبَّنَا رَجُلٌ مِنَ النَّاسِ وَأَتَرَوَى \* إِلَيْهِمْ مِنَ الْحَيِّ الْإِيمَانِينَ أَرْجُلُ  
قِبَائِلٍ مِنْ نَحْمٍ وَعُكْلٍ وَحَمِيرٍ \* عَلَى آخِي زَارٍ بِالْعَدَاوَةِ أَحْقُلُ

ويبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال : ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مِقْمَع ولا تابوت إلا وعليه أسم صاحبه ، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي قد عرف اسمه وصفته ، فإذا استوفى [ كل واحد منهم <sup>(٢)</sup> ] ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة : قَطِطَ قَطِطَ حَسْبُنَا حَسْبُنَا ! أى آكثفينا آكثفينا ، وحينئذ تترى جهنم على من فيها وتطبق إذ لم يبق أحد ينتظر . فعبّر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقَدَم ، ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث : ”ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة“ وقد زدنا هذا المعنى بيانا ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله . وقال النضر بن شميل في معنى قوله عليه السلام : ”حتى يضع الجبار فيها قَدَمَهُ“ أى من سبق في علمه أنه من أهل النار .

قوله تعالى : ( وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْطَّيِّفِينَ قَرِيبًا ) أى قربت منهم . وقيل : هذا قبل الدخول في الدنيا ؛ أى قربت من قلوبهم حين قيل لهم اجتنبوا المعاصي . وقيل : بعد الدخول

(١) يترى بعض إلى بعض : أى تنقبض على من فيها ، وتشغل بها ألبهم ، وتكف عن سؤال هل من مزيد .  
(٢) الزيادة من ن . ( هاشم مسلم )

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد . « غَيْرَ بَعِيدٍ » أى منهم وهذا تأكيد . ( هَذَا مَا تُوعِدُونَ )  
 أى ويقال لهم هذا الجزاء الذى وعدتم فى الدنيا على السنة الرسل . وقراءة العامة « تُوعِدُونَ »  
 بالتاء على الخطاب . وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر ؛ لأنه أتى بعد ذكر المتقين . ( لِكُلِّ أَوَّابٍ  
 حَفِيفٌ ) أَوَّابٍ أى رَجَّاعٍ إلى الله عن المعاصى ، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع ، هكذا قاله  
 الضحاك وغيره . وقال ابن عباس وعطاء : الأَوَّابُ المسيح من قوله : « يَاجِبَالُ أَوَّيْ مَعَهُ »<sup>(١)</sup> .  
 وقال الحكم بن عتيبة : هو الذى ذكره تعالى فى الخلوة . وقال الشعبي ومجاهد : هو الذى يذكر  
 ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وهو قول ابن مسعود . وقال عبيد بن عمير : هو الذى  
 لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله تعالى فيه . وعنه قال : كنا نحدث أن الأَوَّابَ الحفيظ الذى  
 إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده ، اللهم إني أستغفرك مما أصبت فى مجلسي هذا .  
 وفى الحديث : « من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك  
 وأتوب إليك غفر الله له ما كان فى ذلك المجلس » . وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول . وقال بعض العلماء : أنا أحب أن أقول أستغفرك وأسألك التوبة ، ولا أحب أن  
 أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته .

قلت : هذا استحسان وآتباع الحديث أولى . وقال أبو بكر الوراق : هو المتوكل على  
 الله فى السراء والضراء . وقال القاسم : هو الذى لا يشتغل إلا بالله عز وجل . « حَفِيفٌ » قال  
 ابن عباس : هو الذى حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها . وقال قتادة : حفيظ لما أستودعه الله  
 من حقه ونعمته وأتمنه عليه . وعن ابن عباس أيضا : هو الحافظ لأمر الله . مجاهد : هو  
 الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمه بالشكر . قال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله تعالى  
 بالقبول . وروى مكحول عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حافظ  
 على أربع ركعات من أول النهار كان أَوَّاباً حفيظاً » ذكره المسوردي .

قوله تعالى : ( مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ ) « مَنْ » فى محل خفض على البدل من قوله :  
 « لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٌ » أو فى موضع الصفة لـ « أَوَّابٍ » . ويموز الرفع على الاستثناف ، والخبر



« أَذْخُلُوهَا » على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم : « أَذْخُلُوهَا » . والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره . وقال الضحاك والسدي : يعني في الخلوة حين لا يراه أحد . وقال الحسن : إذا أرخى السترو أغلق الباب . ( وَجَاءَ يَقْلِبُ مُنِيبٌ ) مقبل على الطاعة . وقيل : مخلص . وقال أبو بكر الوراق : علامة المنيب أن يكون عارفا لحرمة وموالي له ، متواضعا لجلاله تاركا لهوى نفسه .

قلت : ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم ؛ كما قال تعالى : « إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ يَقْلِبْ سَلِيمٌ » على ما تقدم ؛ والله أعلم . « أَذْخُلُوهَا » أى يقال لأهل هذه الصفات : ( أَذْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ) أى بسلامة من العذاب . وقيل : بسلام من الله وملائكته عليهم . وقيل : بسلامة من زوال النعم . وقال : « أَذْخُلُوهَا » وفي أول الكلام « مَنْ خَشِيَ » ؛ لأن « مَنْ » تكون بمعنى الجمع .

قوله تعالى : ( لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا ) يعني ما تشتهيه أنفسهم وتلد أعينهم . ( وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ) من النعم مما لم يخطر على بالهم . وقال أنس وجابر : المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف . وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » <sup>(١)</sup> قال : الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام ، قالا : أخبرنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كتيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب . قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيى بن سلام : لمسارعهم إلى الجمع في الدنيا ، وزاد " فيحدث الله لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا راوه قبل ذلك " . قال يحيى : وسمعت غير المسعودي يزيد فيه قوله تعالى : « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٤ .

(٢) راجع ج ٨ ص ٣٣٠ .

قلت : قوله " في كَتِيب " يريد أهل الجنة ، أى وهم على كتب ؛ كما فى مرسل الحسن ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون ربهم فى كل يوم جمعة على كَتِيب من كافور " الحديث . وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » . وقيل : إن المزيد ما يزوجون به من الحور العين ؛ رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا .

قوله تعالى : وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيسٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى كم أهلكنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشا وقوة . ( فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ ) أى ساروا فيها طلبا للهرب . وقيل : أثروا فى البلاد ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل : دوروا . وقال قتادة : طوفوا . وقال المؤرج تباعدوا ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَقَدْ تَقَبَّتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى • رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ

ثم قيل : طافوا فى أقاصى البلاد طلبا للتجارات ، وهل وجدوا من الموت محيصا ؟ . وقيل : طوفوا فى البلاد يلتمسون محيصا من الموت . قال الحرث بن حِلَازة :

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ • وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ

وقرأ الحسن وأبو العالية « فَنَقَّبُوا » بفتح القاف وتخفيفها . والنقب هو الخرق والدخول فى الشيء . وقيل : النقب الطريق فى الجبل ، وكذلك المنقب والمنقبية ؛ عن ابن السكيت . وَنَقَبَ الْهَدَارَ نَقْبًا ، وأمم تلك النقبية نقب أيضا ، وجمع النقب النُقُوب ؛ أى خرقوا البلاد وساروا فى نقوبها . وقيل : أثروا فيها كخائير الحديد فيما ينقب . وقرأ السُّلَمى ويحيى بن يَعْمَر « فَنَقَّبُوا » بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد ؛ أى طوفوا البلاد وسيروا

فيها فانظروا (هَلْ مِنْ) الموت (يَحْيِي) ومهرب ؛ ذكره الثعلبي . وحكى التفسير : «فَتَقَبُّوا» بكسر القاف مع التخفيف ؛ أى أكثروا السير فيها حتى تَقَبَّتْ دوابهم . الجوهرى : وَتَقَبَّ البعير بالكسر إذا رَقَّتْ أخفافه ، وأَنْقَبَ الرجلُ إذا تَقَبَّ بَعِيرُهُ ، وَتَقَبَّ الخُفُّ الملبوس أى تَخَزَقَ . والمحبيص مصدر حاص عنه يَحْبِصُ حَبِصًا وَحُبُوصًا وَحَبِصًا وَمَحَاصًا وَحَبِصَانًا ؛ أى عَدَلَ وَحَادَ . يقال : ما عنه يَحْبِصُ أى تَحِيدُ وَمَهْرَبَ . والآنحياص مثله ؛ يقال للأنولياء : حاصوا عن العدو وللأعداء أَنهزموا .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى) أى فيما ذكرناه فى هذه السورة تذكرة وموعظة (لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) أى عقل يتدبر به ؛ فكفى بالقلب عن العقل لأنه موضعه ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : لمن كان له حياة ونفس مميزة ؛ فعبّر عن النفس الحية بالقلب ؛ لأنه وطنها ومعدن حياتها ؛ كما قال امرؤ القيس :

أَغْرِكِ مَنَى أَنْتَ حُبِّكَ قَاتِلِي \* وَأَنْتِ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ

وفى التذييل : «لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا» . وقال يحيى بن معاذ : القلب قلبان ؛ قلب محشٍ بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من الأمور الآخرة لم يدر ما يصنع ، وقلب قد احتشى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه فى الآخرة . (أَوَأَلَيْكَ السَّمْعُ) أى أَسْمَعُ القرآن . تقول العرب : ألقى إلى سمعك أى أَسْمَعُ . وقد مضى فى «طه» كيفية الاستماع وثمرته . (وَهُوَ شَهِيدٌ) أى شاهد القلب ؛ قال الزجاج : أى قلبه حاضر فيما يسمع . وقال سفيان : أى لا يكون حاضرا وقلبه غائب . ثم قيل : الآية لأهل الكتاب ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال الحسن : إنما فى اليهود والنصارى خاصة . وقال محمد ابن كعب وأبو صالح : إنما فى أهل القرآن خاصة .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ) تَقَدَّمَ فى «الأعراف» وغيرها . واللغوب التعب والإعياء ، تقول منه : لَغِبَ

يَلْتَبُّ بِالضَّمِّ لُغُوبًا، وَلَتَبَ بِالكَسْرِ يَلْتَبُّ لُغُوبًا لَفْظٌ ضَعِيفٌ فِيهِ . وَالْفَتْهُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتَهُ .  
قال قتادة والكلبي : هذه الآية نزلت في يهود المدينة ؛ زعموا أن الله تعالى خلق السموات والأرض في ستة أيام ، أَوَّلُهَا يَوْمُ الْأَحَدِ وَآخِرُهَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، وَاسْتَرَاحَ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ فَعَمَلُوهُ رَاحَةً ، فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٢٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ﴿٣٠﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أمره بالصبر على ما يقوله المشركون ؛ أَيْ هَوَّنْ أَمْرَهُمْ عَلَيْكَ . ونزلت قبل الأمر بالقتال فهي منسوخة . وقيل : هو ثابت للنبي صلى الله عليه وسلم وأمنه . وقيل معناه : فاصبر على ما يقوله اليهود من قولهم : إن الله استراح يوم السبت .

الثانية — قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ) قيل : لانه أراد به الصلوات الخمس . قال أبو صالح : قبل طلوع الشمس صلاة الصبح ، وقبل الغروب صلاة العصر . ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً ؛ قال : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، فَقَالَ : ” أَمَّا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا — يَعْنِي الْمَصْرَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ قَرَأَ جَرِيرٌ — ” وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ” (٢) “ متفق عليه واللفظ لمسلم . وقال ابن عباس : « قَبْلَ الْغُرُوبِ » الظُّهْرُ وَالْمَصْرُ . ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ) يَعْنِي صَلَاةَ الْعِشَاءِ . وقيل : المراد تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص . وقال بعض العلماء في قوله : « قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » قال ركعتي الفجر « وَقَبْلَ الْغُرُوبِ » الركعتين قبل المغرب ؛ وقال ثُمَامَةُ

أَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَنِ أَنَسٍ : كَانَ ذُووُ الْأَبَابِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : كُنَّا بِالْمَدِينَةِ إِذَا أُذِنَ الْمُؤَذِّنُ لَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِيَّ فَرَكَعُوا رُكْعَتَيْنِ ، حَتَّى إِذَا رَجَلَ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ فَيَحْسَبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلُّيتَ مِنْ كَثَرَةٍ مِنْ يَصَلِّيَهُمَا . وَقَالَ قَتَادَةُ : مَا أَدْرَكَتْ أَحَدًا يُصَلِّيُ الرُّكْعَتَيْنِ إِلَّا أَنَسًا وَابْنَ بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيَّ .

الثالثة — قوله تعالى : ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) فيه أربعة أقوال : الأول — هو تسبيح الله تعالى في الليل ، قاله أبو الأحوص . الثاني — أنها صلاة الليل كله ، قاله مجاهد . الثالث — أنها ركعتا الفجر ، قاله ابن عباس . الرابع — أنها صلاة العشاء الآخرة ، قاله ابن زيد . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح في الليل فيعصده الصحيح " مَنْ تَعَاَزَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لَهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ " . وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله ، ومنه سُبْحَةُ الضُّحَى . وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلائهما من صلاة الليل ، والعشاء أو ضُحَى .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) قال عمرو وعلي وأبو هريرة والحسن بن علي والحسن البصري والتخمي والشعبي والأوزاعي والزهري : أدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر ، ورواه العوفي عن ابن عباس ، وقد رفعه ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ركعتان بعد المغرب أدبار السجود " ذكره الثعلبي . ولفظ الماوردي : وروى عن ابن عباس قال : بث ليلة عند النبي صلى الله عليه وسلم فصلت ركعتين قبل الفجر ، ثم خرج إلى الصلاة فقال : " يا ابن عباس ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود " : وقال أنس : قال النبي صلى الله

(١) ابْتَدَرُوا السَّوَارِيَّ : أَي سَاهَرُوا إِلَيْهَا ، وَالسَّوَارِيَّ جَمْعُ السَّارِيَةِ وَهِيَ الْعَمُودُ ؛ أَي يَقِفُ كُلُّ مَصَلٍّ خَلْفَ الْعَمُودِ ثَلَاثًا يَتَمَعُّ الْمُرُورِينَ بِدِيهِ فِي صَلَاتِهِ مُتَفَرِّدًا . (٢) تَعَاَزَّ : اسْتَيْقِظَ .

عليه وسلم "من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عِلين". قال أنس  
 فقرأ في الركعة الأولى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » قال مقاتل :  
 ووقها ما لم يغرب الشفق الأحمر. وعن ابن عباس أيضا: هو الوتر. قال ابن زيد : هو النوافل  
 بعد الصلوات ، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة ، قال النحاس : والظاهر يدل على هذا إلا أن  
 الأولى أتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وقال أبو الأحوص :  
 هو التسبيح في أدبار السجود . قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر . وفي صحيح الحديث :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة " لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى  
 لما منعت ولا ينفع ذا الجحَد منك الجحَد<sup>(١)</sup> " وقيل : إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد  
 إلا خمس صلوات ، تقل ذلك الجماعة .

الخامسة — قرأ نافع وابن كثير وحزمة « وَإِدْبَارَ السُّجُودِ » بكسر الهمزة على المصدر  
 من أدبر الشيء إدباراً إذا ولَّى . الباقرن بفتحها جمع دُبر . وهى قراءة على وابن عباس ، ومثالها  
 طُنْبُ وأطناب ، أو دُبر كُفصل وأقفال . وقد استعملوه ظرفاً نحو جئتكَ في دبر الصلاة  
 وفي أدبار الصلاة . ولا خلاف في آخر « وَالطُّورِ » . « وَإِدْبَارَ النُّجُومِ » أنه بالكسر مصدر ،  
 وهو ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني ، وهو البياض المنشق من سواد الليل .

قوله تعالى : وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾  
 يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي  
 وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ نَشَقُّ الْأَرْضَ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ  
 حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿٤٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ  
 فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ﴿٤٥﴾

(١) "ولا ينفع ذا الجحَد منك الجحَد" أى لا ينفع ذا الننى منك غناه وإيماء بقومه الإيمان والطاعة . ( النهاية  
 لابن الأثير ) .

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ مفعول الاستماع محذوف؛ أى أسمع النداء والصوت أو الصبيحة وهى صبيحة القيامة، وهى النفخة الثانية، والمنادى جبريل . وقيل : إسرافيل . الزمخشري : وقيل لإسرافيل ينفخ وجبريل ينادى ، فينادى بالحشر ويقول : هلموا إلى الحساب فالنداء على هذا فى المحشر . وقيل : وأسمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب، أى يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء . قال عكرمة : ينادى منادى الرحمن فكأنما ينادى فى آذانهم . وقيل : المكان القريب صحرة بيت المقدس . ويقال : إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء بائنى عشر ميلا . وقال كعب : بثمانية عشر ميلا ، ذكر الأوّل القشيري والزمخشري ، والثانى الماوردى . فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة فينادى بالحشر . أيها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، وباعظاما نخرة ، وبأأكفانا فانية ، وبأقلوبنا خاوية ، وبأأبدانا فاسدة ، وبأأعيونا سائلة ، قوموا لعرض رب العالمين . قال قتادة : هو إسرافيل صاحب الصور . ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ يعنى صبيحة البعث . ومعنى «الخروج» الاجتماع إلى الحساب . ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾ أى يوم الخروج من القبور . ﴿إِنَّا نَحْنُ مُغْنِي وَنُفِيْتُ﴾ نبت الأحياء ونجى الموتى ؛ أثبت هنا الحقيقة ﴿يَوْمَ تَشْهَقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرًّا﴾ إلى المنادى صاحب الصور إلى بيت المقدس . ﴿ذَلِكَ حَشْرُ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أى هين سهل . وقرأ الكوفيون «تَشَقُّقُ» بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى . الباقر بن إدغام التاء فى الشين . وأثبت ابن محيىصن وابن كثير ويعقوب ياء «المنادى» فى الحالين على الأصل ، وأثبتها نافع وأبو عمرو فى الوصل لا غير ، وحذف الباقر بن الحالين .

قلت : وقد زادت السنة هذه الآية بيانا ؛ فروى الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره ، قال وأشار بيده إلى الشام فقال : "من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ربكنا ومشاةً ومجثرون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الحديد توفون سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم نغذه" فى رواية أخرى "نغذه وكفه" ونرجح على بن معبد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره :

ثم يقول - يعنى الله تعالى - لإسرافيل : " أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتى وجلالى ليرجعن كل رُوح إلى جسده فتدخل الأرواح فى الأرض إلى الأجساد ثم تدخل فى الخياشيم فتعشى فى الأجساد مشى السم فى اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شبابا كلكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية " وذكر الحديث ، وقد ذكرنا جميع هذا وغيره فى « التذكرة » مستوفى والمحمد لله .

قوله تعالى : ( نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ ) أى من تكذيبك وشتمك . ( وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام ؛ فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال . والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر ، كما لا يقال خراج بمعنى خُرج ؛ حكاة القشيري .  
النحاس : وقيل معنى جبار لست تُجبرهم ، وهو خطأ لأنه لا يكون فَعَال من أفعَل . وحكى الثعلبي : وقال ثعلب قد جاءت أحرف فَعَال بمعنى مُفَعِّل وهى شاذة ، جبار بمعنى مجبر ، ودراك بمعنى مُدْرِك ، وسَرَّاع بمعنى مُسْرِع ، وبَكَاء بمعنى مُبْكٍ ، وعدَّاء بمعنى مُعِدِّ . وقد قرئ « وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى . وقيل : هو الله . وكذلك قرئ « أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ » يعنى ممسكين . وقال أبو حامد الخارزمي :  
تقول العرب : سيف سَقَاط بمعنى مُسْقِط . وقيل : « بِجَبَّارٍ » بمسيطر كما فى العاشية « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ » . وقال الفراء : سمعت من العرب من يقول جبره على الأمر أى قهره ، فالجبار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح . وقيل : الجبار من قولهم جبرته على الأمر أى أجبرته وهى لغة كناية وهما لفتان . الجوهري : وأجبرته على الأمر أكرهته عليه ، وأجبرته أيضا نسبته إلى [ الجبر ] كما تقول أكفرته إذا نسبته إلى الكفر . ( فَذَكَّرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ ) قال ابن عباس : قالوا يا رسول الله لو خوفتنا فزلت : « فَذَكَّرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِدَ » أى ما أعددت لمن عصانى من العذاب ؛ فالوعيد العذاب والوعد التواب ، قال الشاعر :

(١) راجع ج ١٥ ص ٣١٠ . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٤ .

(٣) الخارزمي : نسبة إلى خارنج قرية بنواحى نيسابور . (٤) راجع ج ٢٠ ص ٣٧ .

(٥) الزيادة من الصحاح للجوهري .



وَأَنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ • لَمُخْلِفٌ لِإِعَادِي وَمُنِجِزٌ مَوْعِدِي  
وكان قتادة يقول : اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك . وأثبت الياء  
في « وَعِيدِي » يعقوب في الحالين ، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف ، وحذف الباقر  
في الحالين . والله أعلم . تم تفسير سورة « ق » والحمد لله .

## سورة والذاريات

مكية في قول الجميع ، وهي ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذَارِيَّتِ ذُرْوًا ① فَالْحَمَلِكِ وَقِرًا ② فَالْجَارِيَّتِ يُسْرًا ③  
فَالْمُقَسَّمِ أَمْرًا ④ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ⑤ وَإِنَّ الَّذِينَ  
لَوَاقِعُ ⑥

قوله تعالى : ( وَالَّذَارِيَاتِ ذُرْوًا ) قال أبو بكر الأنباري : حدثنا عبد الله بن ناجية ،  
حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا مكي بن إبراهيم ، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن ، عن يزيد  
ابن خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا قال لعمر رضي الله عنه : إني مررت برجل يسأل<sup>(١)</sup>  
عن تفسير مشكل القرآن ، فقال عمر : اللهم أمكني منه ، فدخل الرجل على عمر يوما وهو لا بس  
ثيابا وعمامة وعمر يقرأ القرآن ، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ما « الَّذِينَ  
ذُرْوًا » فقام عمر فحسر عن ذراعيه وجعل يجلده ، ثم قال : ألسوه ثيابه وأحملوه على قتب  
وأبلغوا به حيه ، ثم لقم خطيبا فليقل : إن صبيغنا طلب العلم فأخطاه ، فلم يزل وضيعا في قومه  
بعد أن كان سيدا فيهم . وعن حامر بن وائلة أن ابن الكواء سأل عليا رضي الله عنه ، فقال :  
يا أمير المؤمنين ما « الَّذِينَ ذُرْوًا » [ قال ] : ويلك مَسَلْ تَفَقَّهًا وَلَا تَسْأَلْ تَعَتُّيًا  
« وَالَّذَارِيَاتِ ذُرْوًا » الرياح « فَالْحَمَلِكِ وَقِرًا » السحاب « فَالْجَارِيَّتِ يُسْرًا » السفن  
« فَالْمُقَسَّمِ أَمْرًا » الملائكة . وروى الحرث عن علي رضي الله عنه « وَالَّذَارِيَاتِ ذُرْوًا »

(١) هو صبيغ — كأمير — بن مصل — بكسر الميم — كان يهنت الناس بالفواض والسؤلات من مثابه  
القرآن فنفاه عمر إلى البصرة بعد ضربه ، وكتب إلى واليها ألا يؤذيه ، ونهى عن مجالسته (التاج) .

قال : الرياح « فَالْحَمَائِلَاتِ وَقَرَأَ » قال : السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر  
« فَالْحَمَائِلَاتِ يُسْرًا » قال : السفن موقرة « فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا » قال : الملائكة تأتي بأمر  
مختلف ؛ جبريل بالغظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملك الموت يأتي بالموت . وقال  
الفراء : وقيل تأتي بأمر مختلف من الحصب والجذب والمطر والموت والحوادث .<sup>(١)</sup> ويقال :  
ذَرَبَتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذْرُوهُ ذَرْوًا وَتَذِيرُهُ ذَرِيًّا . ثم قيل : « وَالذَّارِيَّاتِ » وما بعده أقسام ،  
وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفا . وقيل : المعنى ورب الذاريات ، والحواب  
« إِنَّمَا تُوْعَدُونَ » أى الذى توعدونه من الخير والشر والثواب والعقاب « لَصَادِقٌ » لا كذب  
فيه ، ومعنى « لَصَادِقٌ » لصدق ؛ وقع الاسم موقع المصدر . « وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ » بنى  
الجزء نازل بكم .<sup>(٢)</sup> ثم ابتدأ قسما آخر فقال : « وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ . إِنَّكُمْ لَنَى قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ »  
وقيل : إن الذاريات النساء الولودات لأن فى ذراتهن ذرو الخلق ؛ لأنهن يذرين الأولاد  
فصرن ذاريات ؛ وأقسم بهن لما فى ترائبهن من خيرة عباده الصالحين . وخص النساء  
بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذاريا لأمرين : أحدهما لأنهن أوعية دون  
الرجال ، فاجتماع الذروين فهن خصصن بالذكر . الثانى — أن الذرو فهن أطول زمنا ،  
وهن بالمباشرة أقرب عهدا . « فَالْحَمَائِلَاتِ وَقَرَأَ » السحاب . وقيل : الحملات من النساء  
إذا ثقلن بالحمل . والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو فى بطن ، يقال : جاء يحمل  
وقره وقد أوفر بعيره . وأكثر ما يستعمل الوقر فى حمل البغل والحمار ، والوسق فى حمل  
البعير . وهذه امرأة موقرة بفتح القاف إذا حملت حملا ثقيلا . وأوقرت النخلة كثر حملها ؛  
يقال : نخلة موقرة وموقرة وموقرة ، وحكى موقر وهو على غير القياس ، لأن الفعل للنخلة .  
وإنما قيل : موقر بكسر القاف على [ قياس ] قولك امرأة حامل ، لأن حمل الشجر مشبه بحمل  
النساء ؛ فأما موقر بالفتح فشاذ ، وقد روى فى قول لبيد يصف نخيلا :

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٌ • حَمَلَتْ فَنَهَا مَوْقَرٌ مَكْمُومٌ

(١) فى ل ، ن : « الخوارق » . (٢) فى ز ، ل ، ن : « النازل » . (٣) الزيادة من كتب اللغة .

والجمع مواقر . فأما الوقرب بالفتح فهو ثقل الأذن ، وقد وقرت أذنه تَوْقَرًا وَقَرًا أى صَمَّتْ ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدّم في « الأنعام »<sup>(١١)</sup> القول فيه . « فَالْحَارِيَّاتِ يُسْرًا » السفن تجري بالرياح يسرًا إلى حيث سيرت . وقيل : السحاب ؛ وفي جريها يسرًا على هذا القول وجهان : أحدهما — إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد والبقاع . الثانى — هو سهولة تسييرها ؛ وذلك معروف عند العرب ، كما قال الأعشى :

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارَتَهَا • مَشَى السَّحَابُ لِأَرَيْثَ وَلَا عَجَلَ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُتَخَلِّفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ﴿٩﴾ قِيلَ انْخَرُصُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فَنتُكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ) قيل : المراد بالسماء هاهنا السُّحُبُ التى تظل الأرض . وقيل : السماء المرفوعة . ابن عمر : هى السماء السابعة ؛ ذكره المهدوى والثعلبى والماوردى وغيرهم . وفي « الحُبُكِ » أقوال سبعة : الأول — قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع : ذات الخلق الحسن المستوى . وقاله عكرمة ؛ قال : ألم تر إلى النساج إذا نسج الثوب فأجاد نسجه ؛ يقال منه حَبَكَ الثوبَ يَحْبِكُهُ بالكسر حَبَكًا أى أجاد نسجه . قال ابن الأعرابى : كل شئ أحكته وأحسنتم عمله فقد أحبكته . والثانى — ذات الزينة ؛ قاله الحسن وسعيد بن جبير ، وعن الحسن أيضا : ذات النجوم وهو الثالث . الرابع — قال الضحاك : ذات الطرائق ؛ يقال لما تراه فى الماء والرمل إذا أصابته الريح حُبُك . ونحوه قول الفراء ؛ قال : الحُبُكُ تَكْشُرُ كل شئ كالرمل إذا مرّت به الريح الساكنة ، والماء القائم

إذا مرت به الريح ، ودرع الحديد لها حُبْك ، والشعرة الجعدة تكسرها حُبْك . وفي حديث الدجّال : إنَّ شعره حُبْك . قال زهير :

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ • رِيحٌ خَرِيقٌ لِضَاحِي مَائِهِ حُبْكُ<sup>(١)</sup>

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها . الخامس — ذات الشدة ، قاله ابن زيد ، وقرأ « وَبَيْنَا قَوْمَكُمْ مَبْعَاً شِدَاداً<sup>(٢)</sup> » . والمحجوك الشديد الخلق من الفرس وغيره ، قال أمرؤ القيس :

قَدْ غَدَا يَحِلُّنِي فِي أَنْفِهِ • لَأَحِقُّ الْإِطْلِينَ مَحْبُوكُ مَمْرُ<sup>(٣)</sup>

وقال آخر :

مَرَجَ الدِّينَ فَأَعْدَدْتُ لَهُ • مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكِ الْكَتَدِ<sup>(٤)</sup>

وفي الحديث : أن عائشة رضى الله عنها كانت تحتك تحت الدرع في الصلاة ، أى تشد الإزار وتحكه . السادس — ذات الصفاقة ، قاله خِصِيف ، ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين الصفاقة . السابع — أن المراد بالطرق المحبزة التى فى السماء ؛ سميت بذلك لأنها كأثر المحبزة . و« الحُبْكُ » جمع حَبَاك ، قال الزاهر :

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الْحَوَاكُ • طَنْفَسَةٌ فِي وَشْيِهَا حَبَاكُ

والحَبَاكُ والحَبِيكَةُ الطريقة فى الزمل ونحوه . وجمع الحَبَاكُ حُبْكُ وجمع الحَبِيكَةِ حَبَاكُ ، والحَبِيكَةُ مثل اللَّبَكَةِ وهى الحبة من السويق ، عن الجوهري . وروى عن الحسن فى قوله : « ذَاتِ الحُبْكِ » « الحُبْكِ » و« الحَبِيكِ » و« الحَبِكِ » والحَبِكُ والحُبْكُ [ وقرأ أيضا « الحَبِكُ » ] كالجماعة . وروى عن عكرمة وأبى نَجَلَز « الحُبْكُ » . و« الحُبْكُ » واحدها حَبِيكَةٌ ، و« الحُبْكُ » مخفف منه . و« الحَبِكُ » واحدها حَبِكَةٌ . ومن قرأ « الحُبْكُ » فالواحدة حُبْكَةٌ كِبْرَةٌ وَبُرْقٌ أو حُبْكَةٌ كُظْلَمَةٌ وَظَلَمَ . ومن قرأ « الحَبِكِ » فهو كإبل وإِطْلُو « الحَبِكِ » مخففة منه .

(١) النجم : كل شئ من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل . ريح خريق : شديدة . لضاحى مائه : ماضيا لشمس من الماء أى برز . والبيت فى وصف غدِير . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٦٩ . (٣) الإطل : الخاصرة كلها . وقيل : غير ذلك . (٤) البيت لأبى دؤاد يصف فرسا . والكِتَد — بفتح التاء وكسرها — : مجتمع الكهفين من الإنسان والفرس .

ومن قرأ « الحُبْك » فهو شاذ إذا ليس في كلام العرب فِعْلٌ ، وهو محمول على تداخل اللغات ، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصور « الحُبْك » فضم الباء . وقال جميعه المهدي .  
 قوله تعالى : ( إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ) هذا جواب القسم الذى هو « والسماء » أى  
 أنكم بأهل مكة « في قولٍ مُّخْتَلِفٍ » في مجد والقرآن فن مصدق ومكذب . وقيل : نزلت  
 في المقتسمين . وقيل : آخلافهم قولهم ساحر بل شاعر بل آفراء بل هو مجنون بل هو كاهن  
 بل هو أساطير الأولين . وقيل : آخلافهم أن منهم من نفي الحشر ومنهم من شك فيه .  
 وقيل : المراد عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره .

قوله تعالى : ( يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ) أى يصرف عن الإيمان بحمد والقرآن من  
 صُرف ، عن الحسن وفيه . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن الإيمان من أراد به قولهم هو صهر  
 وكهانة وأساطير الأولين . وقيل : المعنى يُصَرَفُ عن ذلك الاختلاف من عصمه الله .  
 أُنْفِكَ يَأْفُكُ أَفْكَ أى قلبه وصرفه عن الشيء ، ومنه قوله تعالى : « أَجِثْنَا لَنَأْفُكَنَّاهُ » . وقال  
 مجاهد : معنى « يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » يُؤَفَّنُ عنه من أُفِّنَ ، والأفَنُ فساد العقل . الزخشرى :  
 وقرئ « يُؤَفَّنُ عَنْهُ مَنْ أُفِّنَ » أى يحرمه من حرم ، من أُفِّنَ الضَّرْعَ إذا أنهكه حباً . وقال  
 قُطْرُب : يُخَدِّعُ عنه من خُدِعَ . وقال اليزيدى : يُدْفَعُ عنه من دَفِعَ . والمعنى واحد وكله  
 راجع إلى معنى الصرف .

قوله تعالى : ( قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ) في التفسير : لُين الكذابون . وقال ابن عباس :  
 أى قُتِلَ المرتابون ، يعنى الكهنة . وقال الحسن : هم الذين يقولون لستنا نبعث . ومعنى  
 « قُتِلَ » أى هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين . وقال الفراء :  
 معنى « قُتِلَ » لُين ، قال : و « الْخَرَّاصُونَ » الكذابون الذين يتخزون بما لا يعلمون ، فيقولون :  
 إن محمدا مجنون كذاب ساحر شاعر ، وهذا دعاء عليهم ، لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول  
 المالك . قال ابن الأنبارى : علمنا الدعاء عليهم ، أى قولوا : « قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ » وهو جمع  
 خارس والخرص الكذب والخرصاص الكذاب ، وقد حرص يحرص بالضم نحصا أى كذب ،

يقال : خَرَصَ وَخَرَصَ ، وَخَلَقَ وَآخَلَ ، وَبَشَكَ وَابْتَشَكَ ، وَسَرَجَ وَاسْتَرَجَ ، وَمَانَ ، بِمَعْنَى كَذَبَ ؛ حَكَاهُ النَّحَّاسُ . وَالْخَرَصُ أَيْضًا حَزْرٌ مَا عَلَى النَّخْلِ مِنَ الرُّطْبِ تَمَرًا . وَقَدْ خَرَصَتْ النَّخْلُ وَالْأَسْمُ الْخَرَصُ بِالْكَسْرِ ؛ يَقَالُ : كَمْ خَرَصَ نَخْلُكَ وَالْخَرَاصُ الَّذِي يَخْرَصُهَا فَهُوَ مُشْتَرَكٌ . وَأَصْلُ الْخَرَصِ الْقَطْعُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي « الْأَنْعَامِ » وَمِنَهُ الْخَرِيسُ لِلخَلِيجِ ؛ لِأَنَّهُ يَنْقَطِعُ إِلَيْهِ الْمَاءُ ، وَالْخَرَصُ حَبَّةُ الْقُرْطِ إِذَا كَانَتْ مُنْفَرَدَةً ؛ لِأَنَّهُ لَا تَقْطَعُهَا عَنْ أَخَوَاتِهَا ، وَالْخَرَصُ الْعُودُ ؛ لِأَنَّهُ لَا تَقْطَعُهَا عَنْ نَظَائِرِهِ بِطَبِيبٍ رَائِحَتِهِ . وَالْخَرِيسُ الَّذِي بِهِ جُوعٌ وَبَرْدٌ لِأَنَّهُ يَنْقَطِعُ بِهِ ، يَقَالُ : خَرِصَ الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ فَهُوَ خَرِصٌ ، أَيْ جَائِعٌ مُقَرَّرٌ ، وَلَا يَقَالُ لِلْجُوعِ بِلَا بَرْدٍ خَرِصٌ . وَيُقَالُ لِلْبَرْدِ بِلَا جُوعٍ خَرِصٌ . وَالْخَرِصُ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ الْحَلْقَةُ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ وَالْجَمْعُ الْخَرِصَانُ . وَيَدْخُلُ فِي الْخَرِصِ قَوْلُ الْمُتَحَمِّينَ وَكُلٌّ مِنْ يَدْعَى الْحَدْسَ وَالتَّخْمِينَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُمُ الْمُقْتَسِمُونَ الَّذِينَ آقَسَمُوا أَعْقَابَ مَكَّةَ ، وَآقَسَمُوا الْقَوْلَ فِي نَجَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِيَصْرِفُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ) الغمرة ما ستر الشيء ، وغطاه . ومنه نهر غمر أي يغمر من دخله ، ومنه غمرات الموت . « سَاهُونَ » أي لاهون غافلون عن أمر الآخرة . قوله تعالى : ( يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ) أي متى يوم الحساب ؛ يقولون ذلك استهزاءً وشكاً في القيامة . ( يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ) نصب « يَوْمَ » على تقدير الجزاء أي هذا الجزاء « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ » أي يُحْرَقُونَ ، وهو من قولهم : فتنن الذهب أي أحرقتَه لتختبره ؛ وأصل الفتنه الاختبار . وقيل : إنه مبنى على إضافته إلى غير متمكن ، وموضعه نصب على التقدير المتقدم ، أو رفع على البديل من « يَوْمُ الدِّينِ » . وقال الزجاج : يقول يعجبني يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم ، وإن شئت فتحت وهو في موضع رفع ، فلأنما انتصب هذا وهو في المعنى رفع . وقال ابن عباس : « يُفْتَنُونَ » يُعَذِّبُونَ . ومنه قول الشاعر :

كُلُّ أَمْرٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَهَّدٌ \* بِطَيْنِ مَكَّةَ مَقْهُورٌ وَمُفْتَنُونَ

قوله تعالى : ﴿ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ ﴾ أى يقال لهم ذوقوا عذابكم ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : حريقكم . ابن عباس : أى تكذبكم بمعنى جزاءكم . الفراء : أى عذابكم ﴿ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ فى الدنيا . وقال : « هَذَا » لم يقل هذه ؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ لما ذكر مال الكفار ذكر مال المؤمنين أى هم فى بساتين فيها عيون جارية على نهاية ما يتزده به . ﴿ آخِذِينَ ﴾ نصب على الحال . ﴿ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ﴾ أى ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : « آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ » أى عاملين بالفرائض . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ﴾ أى قبل دخولهم الجنة فى الدنيا ﴿ مُحْسِنِينَ ﴾ بالفرائض . وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين فى أعمالهم .

قوله تعالى : كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِلَآ أَنَّهُمْ هُمُ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ معنى « يَهْجَعُونَ » ينامون ؛ والمهجوع النوم ليلا ، والتهجاع النومة الخفيفة ؛ قال أبو قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسى قفا • أظعم نوماً غير تهجاع

وقال عمرو بن معدى كرب ينشوق أخته وكان أسرها الصمة أبو دريد بن الصمة :

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ • يُورِقُنِي وَأَحْصِي جُحُوعُ

يقال : هَجَعَ يَهْجَعُ جُحُوعًا ، وَهَجَّ يَهْجُ هُجُوعًا بالنين المعجمة إذا نام ؛ قاله الجوهري .

وأختلف فى « ما » فقيل : صلة زائدة - قاله إبراهيم النخعي - والتقدير كانوا قليلا من الليل

يهجمون؛ أى ينامون قليلا من الليل ويصلّون أكثره . قال عطاء : وهذا لما أمرُوا بقيام الليل . وكان أبو ذرٍّ يَحْتَجِزُ<sup>(١)</sup> ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا »<sup>(٢)</sup> الآية . وقيل : ليس « ما » صلة بل الوقف عند قوله : « قَلِيلًا » ثم يتدنى « مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » فـ « ما » للنفي وهو قى النوم عنهم اللَّيْلَةُ . قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نَشَطُوا جَفَدُوا إلى السحر . روى عن يعقوب الحضرمي أنه قال : اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم : « كَانُوا قَلِيلًا » معناه كان مددهم يسيرا ثم ابتدأ فقال : « مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » على معنى من الليل يهجمون ؛ قال ابن الأنباري : وهذا فاسد ؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم ، وبعد فلو ابتدأنا « مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » على معنى من الليل يهجمون لم يكن في هذا مدح لهم ؛ لأن الناس كلهم يهجمون من الليل إلا أن تكون « ما » جَمْعًا .

قلت : وعلى ما تأوله بعض الناس — وهو قول الضحاك — من أن مددهم كان يسيرا يكون الكلام متصلا بما قبل من قوله : « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » أى كان المحسنون قليلا ، ثم استأنف فقال : « مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » وعلى التأويل الأول والثانى يكون « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ » خطابا مستأفا بعد تمام ما تقدمه ويكون الوقف على « مَا يَهْجُمُونَ » ، وكذلك إن جعلت « قَلِيلًا » خبر كان وترفع « ما » بقليل ؛ كأنه قال : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . فـ « ما » يجوز أن تكون نافية ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرا ، ويجوز أن تكون رفعا على البدل من أسم كان ، التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل ، وانتصاب قوله : « قَلِيلًا » إن قدرت « ما » زائدة مؤكدة بـ « يَهْجُمُونَ » على تقدير كانوا وقتا قليلا أو هجوما قليلا يهجمون ، وإن لم تقدر « ما » زائدة كان قوله : « قَلِيلًا » خبر كان ولم يميز نصبه بـ « يَهْجُمُونَ » ؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ « يَهْجُمُونَ » مع تقدير « ما » مصدرا قدمت الصلة على الموصول . وقال أنس وقتادة في تأويل الآية : أى كانوا يصلّون بين المشامين : المغرب والعشاء . أبو العالية : كانوا لا ينامون بين المشامين . وقاله ابن وهب . وقال مجاهد :



نزلت في الأنصار كانوا يصلون العشاءين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمشون إلى قُباء . وقال محمد بن علي بن الحسين : كانوا لا ينامون حتى يصلوا القُتمة . قال الحسن : كأنه عدَّ مجموعهم قليلا في جنب يقطتهم للصلاة . وقال ابن عباس ومُطَرِّف : قلَّ ليلة لا تأتي عليهم إلا يصلون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها .

الثانية — روى عن بعض المتجهدين أنه أتاه آية في منامه فأنشده :  
وكيف تنامُ الليلَ عينٌ قريرةٌ • ولم تدِر في أىِّ المجاليس تنزِلُ

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فنمت في آخر الليل ، فإذا أنا بشاين أحسن ما رأيت ومعهما حُلل ، فوقفا على كل مصلى وكسواه حلة ، ثم أتيا إلى النيام فلم يكسوهما ، فقلت لهما : أكسوانى من حُللكما هذا ؛ فقالا لى : إنها ليست حلة لباس إنما هى رضوان الله يحل على كل مصلى . ويروى عن أبى خَلَاد أنه قال : حدثنى صاحب لى قال : فينا أنا نائم ذات ليلة إذ مُتلت لى القيامة ، فنظرت إلى أقوام من إخوانى قد أضاءت وجوههم ، وأشرقت ألوانهم ، وعليهم الحلل من دون الخلائق ، فقلت : ما بال هؤلاء مكتسئون والناس عُراة ، وجوههم مشرقة ووجوه الناس مقبرة ! فقال لى قائل : الذين رأيتهم مكتسئون فهم المصلّون بين الأذان والإقامة ، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتجهد ، قال : ورأيت أقواما على منجائب فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس مشاة حفاة ؟ فقال لى : هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقربا لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ؛ قال : فصحت فى منامى : واهّا للعابدين ، ما أشرف مقامهم ! ثم استيقظت من منامى وأنا خائف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَبِالْآنحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ مدح ثان ؛ أى يستغفرون من ذنوبهم ، قاله الحسن . والسحر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء . وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه . وقال ابن عمر ومجاهد : أى يصلّون وقت السحر فسَمُوا الصلاة استغفاراً . وقال الحسن فى قوله تعالى : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُؤُونَ » مدّوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر . ابن وهب : هـى فى الأنصار ؛ يعنى أنهم كانوا يقدون من قُباء فيصلون فى مسجد النبى صلى الله عليه وسلم . ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد ابن أبى حبيب قالوا : كانوا يَنْصَحُونَ لِنَاسٍ من الأنصار بالدلاء على الثمار ثم يجمعون قليلا ، ثم يصلون آخر الليل . الضحاك : صلاة الفجر . قال الأحنف بن قيس : عرضت على على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد بانوا بونا بعيدا لا تبلغ أعمالهم « كانوا قليلا من الليل ما يهجعون » وعرضت على على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم ، يكذبون بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت ، فوجدنا خيرا منزلة قوما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ مدح ثالث . قال محمد بن سيرين وقناة : الحق هنا الزكاة المفروضة . وقيل : إنه حق سوى الزكاة يصل به رجما ، أو يقرى به ضيفا ، أو يحمل به كُلا ، أو يغنى محرما . وقاله ابن عباس ؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة . ابن العربي : والأقوى فى هذه الآية أنها الزكاة ؛ لقوله تعالى فى سورة « سأل سائل » : « وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ . لِّلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ »<sup>(١)</sup> والحق المعلوم هو الزكاة التى بين الشرح قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم ؛ لأنه غير مقدر ولا مجنس ولا موقت .

الخامسة - قوله تعالى : « لِّلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » السائل الذى يسأل الناس لفاقته ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما . « وَالْمَحْرُومِ » الذى حُرِمَ المال . وأختلف فى تعيينه ؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما : المحروم المحارف الذى ليس له فى الإسلام سهم . وقالت عائشة رضى الله عنها : المحروم المحارف الذى لا يتيسر له مكسبه ؛ يقال : رجل محارف بفتح الراء أى محدود محروم ، وهو خلاف قولك مبارك . وقد حورف كسب فلان إذا شدد عليه فى معاشه كأنه ميل برزقه عنه . وقال قتادة والزهرى : المحروم المتعفف الذى لا يسأل الناس شيئا ولا يعلم بحاجته . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم الذى يحى بعد الثنيمة وليس له فيها سهم . روى أن النبى صلى الله عليه وسلم بعث سرية فأصابوا وغنموا لجاء قوم بعد ما فرغوا فترلت هذه الآية « وَفِي أَمْوَالِهِمْ » . وقال

عِكرمة : المحروم الذي لا يبق له مال . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته . وقال القرطبي : المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ « إِنَّا لَمُعْرُومُونَ ، بَلْ نَحْنُ مُعْرُومُونَ » نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا : « بَلْ نَحْنُ مُعْرُومُونَ » وقال أبو قلابة : كان رجل من أهل اليمامة له مال بغاء سيل فذهب بماله ، فقال رجل من أصحابه : هذا المحروم فأقسموا له . وقيل : إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبر عنه . وهو يروى عن ابن عباس أيضا . وقال عبد الرحمن بن حميد : المحروم المملوك . وقيل : إنه الكلب ؛ روى أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة ، بغاء كلب فاتترع عمر رحمه الله كنف شاة فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم . وقيل : إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره . وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذي يحرم الرزق ، وهذا قول حسن ؛ لأنه يعم جميع الأقوال . وقال الشعبي : لي اليوم سبعون سنة منذ أحلتمت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم مني فيه يومئذ . رواه شعبة عن عاصم الأحول عن الشعبي . وأصله في اللغة المنوع ؛ من الحرمان وهو المنع . قال طلمة :

وَمُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ ■ أَيْ تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مُحْرَمٌ

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيَلُّ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ أَهْلَهُنَّ حَقًّا فَارْزُقْنَا » فقال صلى الله عليه وسلم : « وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبَّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنْكَرَ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ) لما ذكر أمر الفريقين بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور ؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشيما ، ومنها أنه

قدر الأقوات فيها قواما للحيوانات ، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك النازل بالأمم المكذبة . والموقنون هم العارفون المحققون وحدانية ربهم ، وصدق نبوة نبيهم ، خصهم بالذكر لأنهم المستفنون بتلك الآيات وتدبرها .

قوله تعالى : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ قيل : التقدير وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للوقنين . وقال قتادة : المعنى من سار في الأرض رأى آيات وعبرا ، ومن تفكر في نفسه علم أنه خلق ليعبد الله . ابن الزبير ومجاهد : المراد سبيل الخلاء والبسول . وقال السائب ابن شريك : يا كل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين ، ولو شرب لبناً محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط ، فذلك الآية في النفس . وقال ابن زيد : المعنى أنه خلقكم من تراب ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، « ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ » . السدى : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ أى في حياتكم وموتكم ، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم . الحسن : وفي الحرم بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد . وقيل : المعنى وفي خلق أنفسكم من نطفة وعلقه ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح ، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصور ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة ، وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول ، وما خصت به من أنواع المعاني والفنون ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح ، وتأتيها لما خلقت له ، وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والثني ، وأنه إذا جسا شئ منها جاء العجز ، وإذا استرخى أناخ الذل « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ يعنى بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته . وقيل : إنه نصح العاجز ، وحرمان الحازم .

قلت : كل ما ذكر مراد في الاعتبار . وقد قدمنا في آية التوحيد من سورة « البقرة »<sup>(٥)</sup> أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شئ ، إلا وله نظير في العالم الكبير ، وذكرنا هناك من الاعتبار ما يكفى ويغنى لمن تدبر .

(٢) في الأصل المطبوع : « وما فيها من العقول » .

(١) راجع ج ١٤ ص ١٧

(٣) جست اليد تبيست عظامها وقل لحمها . (٤) راجع ج ١٢ ص ١١٠ (٥) راجع ج ٢ ص ٢٠٢

قوله تعالى : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك :  
الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وتلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق . قال سعيد بن جبير :  
كل عين قائمة فإنها من التلج . وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه :  
فيه والله رزقكم ولكنكم تُحرمونه بخطاياكم . وقال أهل المعاني : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ ﴾  
معناه وفي المطر رزقكم ، سمي المطر سماء لأنه من السماء ينزل . قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ • رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا

وقال ابن كيسان : يعني وعلى رب السماء رزقكم ؛ نظيره : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » <sup>(٢)</sup> . وقال سفيان الثوري : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » أي عند الله في السماء رزقكم . وقيل : المعنى وفي السماء تقدير رزقكم ، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب . وعن سفيان قال : قرأ واصل الأحدب « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض ! فدخل خربة فمكث ثلاثا لا يصيب شيئا فإذا هو في الثالثة بدوخله رطب ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دوختين ، فلم يزل ذلك دأبهما حتى فترق الله بالموت بينهما . وقرأ ابن محيصن ومجاهد « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » بالألف وكذلك في آخرها « إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّزَاقُّ » <sup>(٣)</sup> . ﴿ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ قال مجاهد : يعني من خير وشر . وقال غيره : من خير خاصة . وقيل : الشر خاصة . وقيل : الجنة ؛ عن سفيان بن عيينة . الضحاك : « وَمَا تُوعَدُونَ » من الجنة والنار . وقال ابن سيرين : « وَمَا تُوعَدُونَ » من أمر الساعة . وقاله الربيع .

قوله تعالى : ﴿ فَوَرَّبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث وما خلق في السماء من الرزق ، وأقسم عليه بأنه لخلق ثم أكد بقوله : ﴿ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْتَقُونَ ﴾ وخصّ النطق من بين سائر الحواس ، لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه ، كالذي

(١) هو معمود الحكما معاوية بن مالك ، وسمى معمود الحكما لقوله في هذه القصيدة :

أعرد مثلها الحكما بعدى • إذا ما الحق في الحدنان تابا

(٢) راجع ج ٩ ص ٦

(٣) الدررلة ( بتشديد اللام وتخفيفها ) : سفيقة من خوص يوضع فيها التمر والرطب .

يرى في المرأة ، واستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها ، والدوى والطنين في الأذن ، والنطق سالم من ذلك ، ولا يُعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره .

وقال الحسن : بلغني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله أقواما أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى : « قَوْرَبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ » " . وقال الأصمعي : أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قمود له متقلدا سيفه وبيده قوسه ، فدنا وسلم وقال : ممن الرجل ؟ قلت من بني أضمع ، قال : أنت الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يتلى فيه كلام الرحمن ، قال : وللرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ، قال : فأتل على منه شيئا ، فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا » إلى قوله : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : يا أصمعي حسبك !! ثم قام إلى ناقته فنحراها وقطعها بجملها ، وقال : أعني على توزيعها ، ففترقناها على من أقبل وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووضعهما تحت الرجل وولى نحو البادية وهو يقول : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » ففقت نفسي ولمتها ، ثم حججت مع الرشيد ، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصفر ، فسلم علي وأخذ يبدى وقال : آتل على كلام الرحمن ، وأجلسني من وراء المقام فقرأت « وَالذَّارِيَاتِ » حتى وصلت إلى قوله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقال الأعرابي : لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقا ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ، يقول الله تبارك وتعالى : « قَوْرَبَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ » قال فصاح الأعرابي وقال : ياسبعان الله ! من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى ألجئوه إلى اليقين ؟ فقالا ثلاثا ونحرجت بها نفسه . وقال يزيد بن مرند : إن رجلا جاع بمكان ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به ، فشيع وروى من غير طعام ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو أن أحدكم

فَرَزَ مِنْ رِزْقِهِ لَتَبِعَهُ كَمَا يَتَّبِعُهُ الْمَوْتُ " أسنده الثعلبي . وفي سنن ابن ماجه عن حبة وسواء  
أبى خالد قالوا : دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعالج شبتا فأعناه عليه ، فقال : " لا تياسا  
من الرزق ما تهزرت رءوسكما فإن الإنسان تلهه أمه أحمر ليس عليه قِشْرُ ثَمَرٍ <sup>(١)</sup> يرزقه الله " . وروى  
أن قوما من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة فخنزروا لأجله ، فخرجت عليهم أعرابية  
فقالت : مالى أراكم قد نكستم رءوسكم ، وضافت صدوركم ، هو ربنا والعالم بنا ، رزقنا  
عليه يأتينا به حيث شاء ! ثم أنشأت تقول :

لو كان في صحرة في البحر راسية • صمًا مُلَمِلِمَةً مَلَسًا نَوَاحِيهَا  
رِزْقٌ لِنَفْسٍ بَرَّاهَا الله لَا نَفْلَقَتْ • حتى تؤدي إليها كُلُّ مَا فِيهَا  
أو كان بين طباق السبع مسلكتها • لَسَهَّلَ الله في المَرْقَى مَرَاقِيهَا  
حتى تَنَالَ الذي في اللوح خُطُّهَا • إن لم تَنَلْهُ وإلا سوف يَأْتِيهَا

قلت : وفي هذا المعنى قصة الأشعرين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،  
فسمع قوله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » فرجع ولم يكلم النبي صلى  
الله عليه وسلم وقال : ليس الأشعريون بأهون على الله من الدواب ، وقد ذكرناه في سورة  
« هود » . وقال لقمان : « يَا بُنَيَّ إِنِّي أَنَا تَكَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَحْرَةٍ <sup>(٢)</sup>  
الآية . وقد مضى في « لقمان » وقد استوفينا هذا الباب في كتاب ( قمع الحرص بالزهد والقناعة )  
والحمد لله . وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء ، وهو فراغ القلب مع الرب ، رَزَقْنَا  
الله إياه ولا أحالنا على أحد سواه بمنه وكرمه .

قوله تعالى : ( مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ) قراءة العامة « مِثْلَ » بالنصب أى كمثل  
« مَا أَنْتُمْ » فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أى كمثل نطقكم و « ما » زائدة ؛ قاله  
بعض الكوفيين . وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينتصب على التوكيد ؛ أى لَحَقَّ حَقًّا مِثْلَ

(١) القشر هنا الثياب .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦

(٣) راجع ج ١٤ ص ٦٦

نطلقك، فكانه نعت لمصدر محذوف . وقول سيبويه : إنه مبنى بئى حين أضيف إلى غير متمكن  
و « ما » زائدة للتوكيد . المازنى : « مِثْل » مع « ما » بمنزلة شيء واحد فبنى على الفتح  
لذلك . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : ولأن من العرب من يجعل مثلاً منصوباً أبداً ؛  
فتقول : قال لى رجلٌ مثلك ، ومررت برجل مثلك بنصب [ مثل على معنى كمثل <sup>(١)</sup> ] .  
وقرأ أبو بكر وحزمة والكسائى والأعمش « مِثْل » بالرفع على أنه صفة لحق ؛ لأنه نكرة وإن  
أضيف إلى معرفة ، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التى يقع بعدها التماثل بين المتماثلين .  
و « مِثْل » مضاف إلى « أَنْكُمْ » و « ما » زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل  
معه تكون معه مصدراً . ويموز أن تكون بدلاً من « لحق » .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ  
دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ  
بِقَاءٍ يَعْجَلُ سَمِينَ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ  
مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بَعْلُمْ عَلَيْهِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ) ذكر قصة إبراهيم عليه السلام  
ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط . « هَلْ أَتَاكَ » أى ألم يأتك . وقيل :  
« هَلْ » بمعنى قد ؛ كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ <sup>(٢)</sup> » . وقد مضى  
الكلام فى ضيف إبراهيم فى « هود » « والجحر » . « الْمُكْرَمِينَ » أى عند الله ؛ دليله  
قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ <sup>(٣)</sup> » قال ابن عباس : يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل  
— زاد عثمان بن حصين — ورفائيل عليهم الصلاة والسلام . وقال محمد بن كعب : كان  
جبريل ومعه تسعة . وقال عطاء وجماعة : كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للعنص . (٢) راجع ج ١٩ ص ١١٦

(٣) راجع ج ٩ ص ٦٢ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٥ (٥) راجع ج ١١ ص ٢٨١



قال ابن عباس : سماهم مكرمين لأنهم غير مذعورين . وقال مجاهد : سماهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه . قال عبد الوهاب : قال لى على بن عياض : عندى هريرة ما رأيت فيها ؟ قلت : ما أحسن رأيي فيها ، قال : أمض بنا ، فدخلت الدار فنادى الغلام فإذا هو غائب ، فإراعى إلا به ومعه القُمَّقمة والطَّسْت وعلى مائه المِندِيل ، فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ، لو علمتُ يا أبا الحسن أن الأمر هكذا ، قال : هَوْن عليك فإنك عندنا مُكْرَم ، والمُكْرَم إنما يُجَدَّم بالنفس ، أنظر إلى قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ » . قوله تعالى : « إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا » تقدم في « المجمر » . ( قَالَ سَلَامٌ )<sup>(١)</sup> أى عليكم سلام . ويموز بمعنى أمرى سلام أوردى لكم سلام . وقرأ أهل الكوفة إلا حاصما « سَلَمٌ » بكسر السين . « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » أى أتم قوم منكرون ، أى ضرباء لانعرفكم . وقيل : لأنه رآهم على غير صورة البشر ، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم ، فقال : « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » . وقيل : أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان . وقال أبو المالية : أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض . وقيل : خافهم ، يقال : أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانِ الَّذِي نَكَرْتُ \* مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّبَا

قوله تعالى : « فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ » قال الزجاج : أى عدل إلى أهله . وقد مضى في « والصفات » . ويقال : أراغ وأرتاغ بمعنى طلب ، وماذا تُرِيفُ أى تريد وتطلب ، وأراغ إلى كذا أى مال إليه سرا وحاد ، فعلى هذا يكون راغ وأراغ لغتين بمعنى . « بَقَاءَ يَعْبِلُ يَمِينٍ » أى جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما في « هود » : « فَسَأَلَتْ أَنْ جَاءَ يَعْبِلُ حَبِيدٌ » . ويقال : إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالمتخفى من ضيفه ، لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٩٤

(٢) هو الأعمى .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٤

(٥) فن : « كالسنى » .

(٤) راجع ج ٩ ص ٦٢ و ٦٨

قوله تعالى : ( فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ) يعنى العجل . ( فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ) قال قتادة : كان عامة مال إبراهيم البقر ، وأختاره لهم سمينا زيادة في إكرامهم . وقيل : العجل في بعض اللغات الشاة . ذكره القشيري . وفي الصحاح : العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجاجيل والأثنى عَجْلَةٌ ، عن أبي الجراح ، وبقرة مُعْجِل ذات عِجْل ، وعِجْل قبيلة من ربيعة . قوله تعالى : ( فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ) أى أحس منهم في نفسه خوفا . وقيل : أضرر لما لم يتحرموا بطعامه . ومن أخلاق الناس : أن من تحرم بطعام إنسان أمنه . وقال عمرو ابن دينار : قالت الملائكة لانا كل إلا بالثمن . قال : كلوا وآدوا ثمنه . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تسمون الله إذا أكلتم وتحمّدونه إذا فرغتم . فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : لهذا آخذك الله خليلا . وقد تقدّم هذا في « هود » . ولما رأوا ما بإبراهيم من الخوف ( قَالُوا لَا تَخَفْ ) وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله . ( وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ) أى بولد يولده من سارة زوجته . وقيل : لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدقهم ، فدعوا الله فأحيا العجل الذى قرّبه إليهم . وروى عون بن أبي شذاد : أن جبريل مسح العجل بجناحه ، فقام يدرج حتى لحق بأمه وأم العجل في الدار . ومعنى « عَلِيمٍ » أى يكون بعد بلوغه من أولى العلم بالله وبدينه . والجمهور على أن المبشّره هو إسحق . وقال مجاهد وحده : هو إسماعيل وليس بشئ ، فإن الله تعالى يقول : وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ <sup>(١)</sup> . وهذا نص .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ قوله تعالى : ( فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ ) أى في صبيحة وضجة ، عن ابن عباس وغيره . ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته . وقال عكرمة وقاتدة : إنها الزنة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان . قال القراء : وإنما هو كقولك أقبل يشتنى أى أخذ في شتى . وقيل : أقبلت في صَرَّةٍ أى في جماعة من <sup>(٢)</sup> النساء تسمع كلام الملائكة . قال

الجوهري : الصرة الضجة والصيحة ، والصرة الجماعة ، والصرة الشدة من كرب وغيره ، قال امرؤ القيس :

فَالْحَقُّ بِالْهَادِيَّاتِ وَدُونَهُ • جَوَّارُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزِيلْ<sup>(١)</sup>

يحتمل هذا البيت الوجوه الثلاثة . وصرة القبط شدة حره . فلما سمعت سارة البشارة صرّت وجهها ؛ أى ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال ابن عباس : صرّت وجهها لطمته . وأصل الصك الضرب ؛ صكه أى ضربه ؛ قال الرازي<sup>(٢)</sup> :

• يَا كَرَوَانَا صُكَّ فَأَكْبَأْنَا •

قال الأملوي : كَبَنَ الظبي إذا لطأ بالأرض وَأَكْبَأَنَ أَتَقَبَضُ . ( وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ) أى أتلد عجوز عقيم . الزجاج : أى وقالت أنا عجوز عقيم فكيف ألد ، كما قالت : « يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ » . ( قَالُوا كَذَلِكَ ) أى كما قلنا لك وأخبرناك ( قَالَ رَبِّكُ ) فلا تشكّ فيهِ ، وكان بين البشارة والولادة سنة ، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهى بنت تسع وتسعين سنة ، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا . ( إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ) حكيم فيما يفعله عليم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٢١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٢٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٢٣﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٢٤﴾ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٧﴾

(١) ويروي فالحقنا والبيت من مملته ، والهاديات أوائل بقر الوحش ، وجوارها مختلفاتها ، ولم تزيل ، أى لم تتفرق ؛ بقول : لما لحق هذا القرس أوائل بقر الوحش بقيت أوانها لم تتفرق .

(٢) هو مدرك بن حصن . وتماه : • فشن بالسلح فلما شتا •

(٣) راجع ج ٩ ص ٦٩

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم : « فَمَا خَطْبُكُمْ » أى ما شأنكم وقصتكم « أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » (قَالُوا) إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ( يريد قوم لوط . ( لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ) أى لنرجمهم بها . ( مُسَوَّمَةً ) أى مُعَلَّمَةً . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وحمرة . وقيل : « مُسَوَّمَةً » أى معروفة بأنها حجارة المذاب . وقيل : على كل حجر أسم من يهلك به . وقيل : عليها أمثال الخواتيم . وقد مضى هذا كله فى « هود » . فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشذاهم فلم يفلت منهم نجر . ( عِنْدَ رَبِّكَ ) أى عند الله وقد أعدّها لرجم من قضى برحمه . ثم قيل : كانت مطبوخة طبخ الآجر ، قاله ابن زيد ، وهو معنى قوله تعالى : « حِجَارَةً مِنْ تِجْلٍ » على ما تقدم بيانه فى « هود » . وقيل : هى الحجارة التى نراها وأصلها طين ، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور . وإنما قال : « مِنْ طِينٍ » ليعلم أنها ليست حجارة الماء التى هى البرد . حكاه القشيري .

قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان فى قومه من المؤمنين ، لتلا يهلك المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : « فَأَنزَلْنَا بِهِمُ الْمَاءَ الْغَمَامَ » (قَالَ وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) يعنى لوطا وبنيه وفيه إضمار ، أى فما وجدنا فيها غير أهل بيت . وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل . وقوله : « فِيهَا » كناية عن القرية ولم يتقدم لها ذكر ، لأن المعنى مفهوم . وأيضا فقوله تعالى : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » يدل على القرية ، لأن القوم إنما يسكنون قرية . وقيل : الضمير فيها للجماعة . والمؤمنون والمسلمون هاهنا سواء بغنس اللفظ لتلا يتكرر ، كما قال : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ » . وقيل : الإيمان تصديق القلب ، والإسلام الاتقياد بالظاهر ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمن . فسيهاهم فى الآية الأولى مؤمنين ، لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ

آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا « يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم وغيره . وقد بديناه في غير موضع .

قوله تعالى : ( وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً ) أى عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم ؛ نظيره : « وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَقُولُونَ » <sup>(١)</sup> . ثم قيل : الآية المتروكة نفس القرية الخربة . وقيل : الحجارة المنضودة التى رُحِّوا بها هى الآية . ( لِلَّذِينَ يَخَافُونَ ) لأنهم المستمعون <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ رُكْنَيْهِ وَقَالَ سَحَرُ أَوْ يُجْنُونُ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَفِي مُوسَى ) أى وتركنا أيضا فى قصة موسى آية . وقال الفراء : هو معطوف على قوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ » « وَفِي مُوسَى » . ( إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ) أى بحجة بيّنة وهى العصا . وقيل : أى بالمعجزات من العصا وغيرها . قوله تعالى : ( فَتَوَلَّىٰ رُكْنَيْهِ ) أى فرعون أعرض عن الإيمان « رُكْنَيْهِ » أى بجموعه وأجناده ؛ قاله ابن زيد . وهو معنى قول مجاهد ، ومنه قوله : « أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ »<sup>(٣)</sup> يعنى المنعة والمشيرة . وقال ابن عباس وقتادة : بقوته . ومنه قول عنترة :

فَأَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَرْبِ رُكْنِي \* وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي <sup>(٤)</sup>

وقيل : بنفسه . وقال الأخفش : بجانبه ؛ كقوله تعالى : « أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ » وقاله المؤرِّج . الجوهرى : ورُكْنُ الشئء جانبه الأقوى ، وهو يأوى إلى ركن شديد أى عزة ومنعة . القشيري : والركن جانب البدن . وهذا عبارة عن المبالغة فى الإعراض عن الشئء .

(٢) فى ح « المستمعون » .

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٤٣ .

(٣) فى رواية : ولا وصلت إلّ يد الزمان .

(٢) راجع ج ٩ ص ٧٨ .

(٥) راجع ج ١٠ ص ٣٢١ .

(وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ) «أو» بمعنى الواو، لأنهم قالوها جميعا . قاله المؤرج والفراء ،  
وأنشد بيت جرير :

أَنْتَلِبَةُ الْفَوَارِسِ أَوْ رِيَا حَا • عَدَلَتْ بِهِمْ طُهْيَةً وَالْخِشَابَا<sup>(١)</sup>

وقد توضع «أو» بمعنى الواو، كقوله تعالى : «وَلَا تُطِغْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا»<sup>(٢)</sup> والواو بمعنى أو، كقوله تعالى : «فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِّي وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ» وقد تقدم جميع هذا . (فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ) لكفرهم وتوليهم عن الإيمان . (فَنَبَذْنَاهُمْ) أى طرحناهم (فِي الْيَمِّ وَهُمْ مُلَمٌ) يعنى فرعون ، لأنه أتى ما يلام عليه .

قوله تعالى : وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَفِي عَادٍ) أى وتركنا فى عاد آية لمن تأمل . (إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ) وهى التى لا تُلْقِحُ سحابا ولا شجرا، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة؛ ومنه امرأة عقيم لا تحمل ولا تلد . ثم قيل : هى الجنوب . روى ابن أبى ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن النبى - صلى الله عليه وسلم قال : «الريح العقيم الجنوب» وقال مقاتل : هى الدبور كما فى الصحيح عن النبى - صلى الله عليه وسلم «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادُ بِالْدَّبُورِ» . وقال ابن عباس : هى النكباء . وقال عبيد بن عمير : مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها إلا كقدر منخر الثور . وروى ابن أبى نجيع عن مجاهد أيضا أنها الصَّبَا ؛ فأنه أعلم .

قوله تعالى : (مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ) أى كالشئء المهشم ؛ يقال للنبئت إذا يئس وتفتت : رميم وهشيم . قال ابن عباس : كالشئء الهالك البالى ؛ وقاله مجاهد .  
ومنه قول الشاعر<sup>(٤)</sup> :

(١) طهية - كسبة - : أى من تميم نصبوا إلى أهمهم ، والخشاب : بطون من تميم أيضا .

(٢) راجع ج ١٩ ص ٥٠

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٤٧

(٤) هو جرير بن أبيه .

تَرَكْنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصَرِي • وَإِذْ بَقِيْتُ كَعَظِيمِ الرِّمَّةِ الْبَالِي  
وقال قتادة : إنه الذي ديس من إبس النبات . وقال أبو العالية والسدي : كالتراب  
المدقوق . قُطِرَب : الرِّيمُ الرَّمَاد . وقال يمان : مارته الماشية من الكلاب بمرمتها . ويقال  
للسفة المِرْمَةُ والمِقْمَةُ بالكسر ، والمِرْمَةُ بالفتح لغة فيه . وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بل ،  
تقول منه : رَمَّ العظم رَمًّا بالكسر رِمَّةً فهو رِيمٌ ، قال [ الشاعر ] <sup>(١)</sup> :

وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلْفِ ذَاكَ مَدْمَةً • تَبَقَّى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رِمِمُ

والرِّمَّة بالكسر العظام البالية والجمع رِمَمٍ ورِمَام . ونظير هذه الآية : « تُدَمَّرُ كُلُّ شَيْءٍ »  
حسب ما تقدم <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي تُمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَعَتَوَا  
عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا  
مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( وَفِي تُمُودَ ) أى وفيهم أيضا عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا متمتعين بالدنيا  
( حَتَّىٰ حِينٍ ) أى إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما فى هود : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » .  
وقيل : معنى « تَمَتَّعُوا » أى اسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم . ( فَعَتَوَا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ )  
أى خالفوا أمر الله فعمقوا الناقاة ( فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ) أى الموت . وقيل : هى كل عذاب  
مهلك . قال الحسين بن واقد : كل صاعقة فى القرآن فهو العذاب . وقرأ عمر بن الخطاب  
وحيد وآبن مُحَيِّصٍ ومجاهد والكسائى « الصَّعِقَةُ » يقال صَبَقَ الرجلُ صَعِقَةً وَتَصَعَقَا أى غَشِيَ  
عليه . وَصَعَقَتْهُمُ السَّمَاءُ أى أَلْقَتْ عليهم الصاعقة . والصاعقة أيضا صيحة العذاب وقد مضى  
فى « البقرة » وغيرها . ( وَهُمْ يَنْظُرُونَ ) إليها نهارا . ( فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ ) قيل : معناه <sup>(٣)</sup>  
<sup>(٤)</sup>

(١) من ن . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ . (٣) راجع ج ٩ ص ٦٠ .

(٤) فى ج ، ز ، ل ، ن : « إِذَا أَلْقَتْ » . (٥) راجع ج ١ ص ٢١٩ .

من نهوض . وقيل : ما أطاقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم ؛ نقول : لا أقوم لهذا الأمر أى لا أطيقه . وقال ابن عباس : أى ذهب أجسامهم وبقيت أرواحهم فى العذاب . ( وَمَا كَانُوا مُتَّصِرِينَ ) أى ممتنعين من العذاب حين أهلكوا ، أى ما كان لهم ناصر .

قوله تعالى : وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ) قرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو « وَقَوْمَ نُوحٍ » بالخفض ، أى وفى قوم نوح آية أيضا . الباقرى بالنصب على معنى وأهلكا قوم نوح ، أو يكون معطوفا على الماء والميم فى « أَخَذْتَهُمْ » أو الماء فى « أَخَذْنَاهُ » أى فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، أو « نَبَذْنَاهُمْ فِي النَّيِّ » ونبذنا قوم نوح ، أو يكون بمعنى اذ كر .

قوله تعالى : وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهَيَّدُونَ ﴿٤٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ) لما بين هذه الآيات قال : وفى السماء آيات وعبر تدل على أن الصانع قادر على الكمال ، فمطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنهما آيتان . ومعنى « بِأَيْدٍ » أى بقوة وقدرة . عن ابن عباس وغيره . ( وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ) قال ابن عباس : لقادرون . وقيل : أى وإنا لذو سعة ، ونخلقها وخلق غيرها لا يضيق علينا شئ . نريده . وقيل : أى وإنا لموسمون الرزق على خلقنا . عن ابن عباس أيضا . الحسن : وإنا لمطيقون . وعنه أيضا : وإنا لموسمون الرزق بالمطر . وقال الضحاك : أغنياناكم ، دليله : « عَلَى الْمَوْسِجِ قَدَرُهُ » . وقال القتبي : ذو سعة على خلقنا . والمعنى متقارب . وقيل : جعلنا بينهما وبين الأرض سعة . الجوهري : وأوسع الرجل أى صار ذا سعة وغنى ، ومنه قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » أى أغنياء قادرون . فشمّل جميع الأفعال . ( وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا )



أى بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها . ( فَيَنفَعُ الْمَاهِدُونَ ) أى فنعم الماهدون نحن لهم . والمعنى فى الجمع التعظيم ؛ مهدت الفراش مهذا بسطته ووطأته ، وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها .

قوله تعالى : ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ) أى صنفين ونوعين مختلفين . قال ابن زيد : أى ذكرا وأنثى وحلوا وحامضا ونحو ذلك . مجاهد : يعنى الذكر والأنثى ، والسماء والأرض ، والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والنور والظلام ، والسهل والجبل ، والجن والإنس ، والخير والشر ، والبكة والعشى ، وكالاشياء المختلفة الألوان من الطعوم والأرايح والأصوات . أى جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا ، ومن قدر على هذا فيقدر على الإعادة . وقيل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » لتعلموا أن خالق الأزواج فرد ، فلا يقدر فى صفته حركة ولا سكون ، ولا ضياء ولا ظلام ، ولا قعود ولا قيام ، ولا ابتداء ولا انتهاء ؛ إذ هو عز وجل وتر « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) .

قوله تعالى : فَيَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾ اتَّوَاصُوا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ ﴿٥٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِهُ أَنْ يَصِفَكَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فَيَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ) لما تقدم ما جرى من تكذيب أمهم لأنبيائهم وإهلاكهم ؛ لذلك قال الله تعالى : لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ؛ أى قل لقومك : « فَيَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ » أى ففروا من معاصيه إلى طاعته . وقال ابن عباس : ففروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم . وعنه ففروا منه إليه وأعملوا بطاعته . وقال محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان : « فَيَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ » أخرجوا إلى مكة . وقال الحسين

أَبْنِ الْفَضْل : أَحْتَرِزُوا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ دُونَ اللَّهِ فَمَنْ فَتَرَ إِلَى غَيْرِهِ لَمْ يَمْتَنِعْ مِنْهُ . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَزَاق : فِرُوا مِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَةِ الرَّحْمَنِ . وَقَالَ الْحُسَيْنُ : الشَّيْطَانُ دَاخٍ إِلَى الْبَاطِلِ فَفِرُوا إِلَى اللَّهِ يَمْنَعَكُمْ مِنْهُ . وَقَالَ ذُو النُّونِ الْمَصْرِيُّ : فِرُوا مِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ ، وَمَنِ الْكُفْرِ إِلَى الشُّكْرِ . وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَثَانَ : فِرُوا مِنْ أَنْفُسِكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ . وَقَالَ أَيْضًا : فِرُوا إِلَى مَا سَبَقَ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَمِدُوا عَلَى حَرَكَاتِكُمْ . وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : فِرُوا مِمَّا سِوَى اللَّهِ إِلَى اللَّهِ . « إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أَيْ أَنْذَرِكُمْ عِقَابَهُ عَلَى الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ أمر عهدها صلى الله عليه وسلم أن يقول هذا للناس وهو النذير . وقيل : هو خطاب من الله للخلق . ﴿ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ ﴾ أَيْ مِنْ مَجْدِ وَسَيُوفِهِ ﴿ نَذِيرٌ ﴾ أَيْ أَنْذَرِكُمْ بِأَسْمِهِ وَسَيْفِهِ إِنْ أَشْرَكْتُمْ بِي ؛ قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ ﴾ هذا تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أَيْ كَمَا كَذَّبَ قَوْمُكَ وَقَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ، كَذَّبَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَالُوا مِثْلَ قَوْلِهِمْ . وَالْكَافِ مِنْ « كَذَلِكَ » يَحْوِزُ أَنْ تَكُونَ نَصَبًا عَلَى تَقْدِيرِ أَنْذَرِكُمْ إِنْذَارًا كَمَا إِنْذَارُ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْ الرُّسُلِ الَّذِينَ أَنْذَرُوا قَوْمَهُمْ ، أَوْ رَفَعًا عَلَى تَقْدِيرِ الْأَمْرِ كَذَلِكَ أَيْ كَالأَوَّلِ . وَالْأَوَّلُ تَخْوِيفُ لِمَنْ عَصَاهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالثَّانِي لِمَنْ أَشْرَكَ بِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . وَالتَّمَامُ عَلَى قَوْلِهِ : « كَذَلِكَ » عَنْ يَعْقُوبَ وَغَيْرِهِ .

قوله تعالى : ﴿ أَنْتَوَاصُوا بِهِ ﴾ أَيْ أَوْصَى أَوْلَهُمْ آخَرَهُمْ بِالْكَذِبِ . وَنَوَاطِنُوا عَلَيْهِ ؛ وَالْأَلْفُ لِلتَّوْبِخِ وَالتَّمَجُّبِ . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ ﴾ أَيْ لَمْ يَوْصِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ بَلْ جَمَعَهُمُ الطَّغْيَانُ ، وَهُوَ مَجَاوِزَةُ الْحَدِّ فِي الْكُفْرِ .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أَيْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ وَأَصْفَحَ عَنْهُمْ ﴿ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ ﴾ عِنْدَ اللَّهِ لِأَنَّكَ أَدَيْتَ مَا عَلَيْكَ مِنْ تَبْلِغِ الرِّسَالَةِ ، ثُمَّ نَسَخَ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَذِكْرُ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وَقِيلَ : نَسَخَ بِآيَةِ السَّيْفِ . وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الضَّمَّاكِ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ أَمَرَ بِالْإِقْبَالِ عَلَيْهِمُ بِالْمَوْعِظَةِ . وَقَالَ مجاهد : « فَتَوَلَّ عَنْهُمْ » فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ « فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ » أَيْ لَيْسَ بِلَوْمِكَ

ربك على تفصيل كان منك « وَذَكَّرَ » أى بالمظة فإن المظة « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . فنادة : « وَذَكَّرَ » بالقرآن « فَإِنَّ الذِّكْرَ » به « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : ذكرهم بالمعوبة وأيام الله . وخص المؤمنين ؛ لأنهم المستفون بها .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) قيل : إن هذا خاص فيمن سبق في علم الله أنه يعبد ، بقاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص . والمعنى : وما خلقت أهل السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون . قال القشيري : والآية دخلها التخصيص على القطع ؛ لأن المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة ، وقد قال الله تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » <sup>(١)</sup> ومن خلق لهم لا يكون من خلق للعبادة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ؛ وهو كقوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا » وإنما قال فريق منهم . ذكره الضحاك والكلبي والفراء والفتي . وفي قراءة عبد الله : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » وقال علي رضي الله عنه : أى وما خلقت الجن والإنس إلا لأمرهم بالعبادة . وأعتمد الزجاج على هذا القول ، ويدل عليه قوله تعالى : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا » <sup>(٢)</sup> . فإن قيل : كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبيته والتذلل لأمره ومشيئته ؟ قيل : قد تذللوا لقضائه عليهم ؛ لأن قضاءه جار عليهم لا يقدر على الامتناع منه ، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به ، فأما التذلل لقضائه فإنه غير ممتنع منه . وقيل : « إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أى إلا ليقروا لى بالعبادة طوعا أو كرها ؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . فالكرة ما يرى فيهم من أثر الصنعة . مجاهد : إلا ليعرفوني .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٤ (٢) راجع ج ١٦ ص ٣٤٨ (٣) راجع ج ٨ ص ١١٩

التعالي : وهذا قول حسن ؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ » وما أشبه هذا من الآيات . وعن مجاهد أيضا : إلا لآمرهم وأنهام . زيد بن أسلم : هو ما جُبلوا عليه من الشقوة والسعادة ؛ فخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء منهم للعصية . وعن الكلبي أيضا : إلا ليوحدون ، فاما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء ، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ »<sup>(٢)</sup> الآية . وقال عكرمة : إلا ليعبدون ويطيعون فأئيب العابد وأعاقب الجاحد . وقيل : المعنى إلا لاستعبدهم . والمعنى متقارب ؛ تقول : عبد بين العبودة والعبودية ، وأصل العبودية الخضوع والذل . والتعبد التذليل ؛ يقال : طريق معبد . قال :<sup>(٣)</sup>

• وَظِيْفًا وَظِيْفًا فَوْقَ مَوْرٍ مُعْبِدٍ •

والتعبد الاستعداد وهو أن يتخذ عبدا . وكذلك الاعتبار . والعبادة : الطاعة ، والتعبد التمسك . فعنى « لِيَعْبُدُون » لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا . « مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ » « مِنْ » صلة أى رزقا بل أنا الرزاق والمعطى . وقال ابن عباس وأبو الجوزاء : أى ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها . وقيل : المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » وقرأ ابن محيصن وغيره « الرَّازِقُ » . « دُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » أى الشديد القوى . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والنخعي « الْمَتِينِ » بالجر على التعت للقوة . الباقر بالرفع على التعت لـ « الرزاق » ، أو « دُو » من قوله : « دُو الْقُوَّةِ » أو يكون خبر ابتداء محذوف ، أو يكون نعتا لاسم إن على الموضع ، أو خبرا بعد خبر . قال الفراء : كان

(٢) راجع ج ١٤ ص ٨٠

(١) راجع ج ١٦ ص ١٢٣ وص ٦٤

(٣) هو طريقة بن العبد ، والبيت من مملته وصدده :

\* تَبَارَى حَتَّى تَاجِبَاتٍ وَأَتَيْتِ \*

الوظيف عظم الساق . وقوله أتيت وظيفا وظيفا أى أتيت وظيف بها وظيف رجلها ، ويستحب من النافعة أن تجهل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمور : الطريق .

حقه المتينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم القتل ؛ يقال : جبل متين .  
وأشد الفراء ؛

لِكُلِّ دَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَنْوَبًا • حَتَّى أَكْتَسَى الرَّأْسُ فِنَاعًا أَشْيَبَا  
• من رِبْطَةٍ وَائْتِمَنَ الْمُعْصَبَا •

فذكر المعصب ؛ لأن اليمنة صنف من الثياب ؛ ومن هذا الباب قوله تعالى : « قَنَ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ <sup>(١)</sup> » أى وعظ « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْغَةَ <sup>(٢)</sup> » أى الصياح والصوت .

قوله تعالى : « فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا » أى كفروا من أهل مكة « دُنُوبًا مِثْلَ دُنُوبِ أَهْلِهِمْ » أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة . وقال ابن الأعرابي : يقال يوم دُنُوبِ أى طويل الشر لا ينقضى . وأصل الدُنُوبِ فى اللغة الدَّلُو العظيمة ، وكانوا يستقون الماء فيتمون ذلك على الأنصباء فقليل للدُنُوبِ نصيب من هذا ؛ قال الرازي :

لَنَا دُنُوبٌ وَلَكُمْ دُنُوبٌ • فَإِنَّ أَبَيْتُمْ فَلَنَا الْقَلِيلُ

وقال علقمة ؛

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ • حَقَّقْ لِشَأْنٍ مِنْ نَدَاكَ دُنُوبُ

وقال آخر <sup>(٣)</sup> ؛

لَتَمْرُكٍ وَالْمَنَابِيا طَارِقَاتُ • لِكُلِّ بَنَى أَبٍ مِنْهَا دُنُوبُ

الجوهري : والدُنُوبُ الفرس الطويل الذنب ، والدُنُوبُ النصيب ، والدُنُوبُ لحم أسفل المتن ، والدُنُوبُ الدلو الملقى ماء . وقال ابن السكيت : فيها ماء قريب من الملء يؤث ويذكر ، ولا يقال لها وهى فارغة دُنُوبُ ، والجمع فى أدنى العدد أَذْنِبَةٌ والكثير ذَنَائِبُ ، مثل قُلُوصٍ وَقَلَانِصٍ . « فَلَا يَسْتَعْبِلُونَ » أى فلا يستعملون نزول العذاب بهم ؛ لأنهم قالوا : يا محمد « فَأَتَيْنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعده وعجل بهم انتقامه ، ثم لهم فى الآخرة العذاب الدائم ، وانخرى القائم ، الذى لا انقطاع له ولا نفاذ ، ولا غاية ولا آباد . تم تفسير سورة « والذاريات » والحمد لله .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦١

(١) راجع ج ٣ ص ٢٥٩

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٣٧ ر ج ٩ ص ٢٧

(٣) قاله أبوزئب .

## سورة «الطور»

مكية كلها في قول الجميع ، وهي تسع وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب . متفق عليه .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْطُّورِ ① وَكِتَابٍ مُّسْتَوْرٍ ② فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ ③  
وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّافِرِ الْكَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥  
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ⑧

قوله تعالى : ( وَالطُّورِ ) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى ، أقسم الله به تشريفا له وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الجنة . وروى إسماعيل ابن إسحق قال : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة أجبل من جبال الجنة وأربعة أنهار من أنهار الجنة وأربعة ملاحم من ملاحم الجنة " <sup>(١)</sup> قيل : فما الأجبل ؟ قال : " جبل أحد يجنبنا ونجبه والطور جبل من جبال الجنة وتُبتان جبل من جبال الجنة [ والجودي جبل من جبال الجنة ] " وذكر الحديث ، وقد استوفيناه في كتاب «التذكرة» . قال مجاهد : الطور هو بالسريانية الجبل والمراد به طور سينا . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طوران يقال لأحدهما طور سينا والآخر طور زيتا ، لأنهما ينبتان التين والزيتون . وقيل : هو جبل بمدين وأسمه زبير . قال الجوهري : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

(١) الملاحم : غزوة بدر وأحد والخندق وغيرها . (٢) الزيادة من ن .

قلت : ومدين بالأرض المقدسة وهي قرية شبيب عليه السلام . وقيل : إن الطُور كل جبل أنبت ، ومالاً ينبت فليس بطور ؛ قاله ابن عباس . وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ﴾ أى مكتوب ؛ يعنى القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ، و يقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ ؛ كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ » . وقيل : يعنى مائر الكتب المنزلة على الأنبياء ، وكان كل كتاب في رَق ينشره أهله لقراءته . وقال الكلبي : هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم . وقال الفراء : هو صحائف الأعمال ؛ فمن أخذ كتابه يمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ؛ نظيره : « وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا »<sup>(٢)</sup> وقوله : « وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ »<sup>(٣)</sup> . وقيل : إنه الكتاب الذى كتبه الله تعالى لملائكته فى السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون . وقيل : المراد ما كتب الله فى قلوب الأولياء من المؤمنين ؛ بيانه : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ »<sup>(٤)</sup> .

قلت : وفى هذا القول تجوز ؛ لأنه عبر بالقلوب عن الرق . قال المبرد : الرق ما رُقّق من الجلد ليكتب فيه ، والمنشور المبسوط . وكذا قال الجوهري فى الصحاح ، قال : والرّق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق . ومنه قوله تعالى : « فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ » والرّق أيضا العظيم من السِّلَاحِف . قال أبو عبيدة : وجمعه رُقُوق . والمعنى المراد ما قاله الفراء ؛ والله أعلم . وكل صحيفة فهى رَقٌّ لِرقة حواشيها ؛ ومنه قول المتلس :

فكأنا ما من تقادّم عهدِها • رَقٌّ أتيحَ كتابُها مَسْطُورٌ<sup>(٥)</sup>

وأما الرّق بالكسر فهو الملك ؛ يقال : عبد مرفوق . وحكى الماوردى عن ابن عباس : أن الرّق بالفتح ما بين المشرق والمغرب .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴾ قال على وابن عباس وغيرهما : هو بيت فى السماء حيال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه . قال

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ . (٢) راجع ص ٢٢٤ و ص ٣٠٨ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٩ . (٤) راجع ج ١٩ ص ٢٣٢ .

(٥) لم نثر على هذا البيت فى ديوان المتلس .

على رضى الله عنه : هو بيت فى السماء السادسة . وقيل : فى السماء الرابعة ؛ روى أنس ابن مالك ، عن مالك بن صَعَصَعَة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أوتى بى إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حِبال الكعبة لو خَرَّخَرَّ عليها يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه “ ذكره الماوردى . وحكى القشيرى عن ابن عباس أنه فى السماء الدنيا . وقال أبو بكر الأنبارى : سأل ابن الكواء عِلْمًا رضى الله عنه قال : فما البيت المعمور ؟ قال : بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضَّراح . وكذا فى « الصحاح » : والضَّراح بالضم بيت فى السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس . وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة . وقال المهدوى عنه : حذاء العرش . والذى فى صحيح مسلم عن مالك بن صَعَصَعَة عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم فى حديث الإسماء : ” ثم رُفِعَ إلى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخرُ ما عليهم “<sup>(١)</sup> وذكر الحديث . وفى حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أَتَيْتُ بِالْبَرَّاقِ “ الحديث ؛ وفيه : ” ثم عرج بنا إلى السَّابِعة فَاسْتَفْتَحَ جبريل عليه السلام قَعِيلَ من هذا قال جبريل قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قال محمد — صلى الله عليه وسلم — قِيلَ وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ قال قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسندًا ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كُلُّ يوم سبعون ألف مَلَك لا يعودون إليه “ . وعن ابن عباس أيضا قال : لله فى السموات والأرضين خمسة عشر بيتًا ، سبعة فى السموات وسبعة فى الأرضين والكعبة ، وكلها مقابلة للكعبة . وقال الحسن : البيت المعمور هو الكعبة ، البيت الحرام الذى هو معمور من الناس ، يعمره الله كل سنة بستائة ألف ، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة ، وهو أوَّل بيت وضعه الله للعبادة فى الأرض . وقال الربيع بن أنس : إن البيت المعمور كان

(١) « آخر » بضع الرا. ونصها « فالنصب على الطرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم ، والرفع أوجه .

(٢) فى ح ، ز ، ل ، ن : « إلى السماء السابعة » .

(هاش سلم) .



في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يبحجوا فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء رفع فجعل بحذائه في السماء الدنيا، فيعمره كل يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور، قال: فسبوا الله جل وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان؛ قال الله تعالى: «وَلِإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» (١) «وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ» (٢) يعني السماء سماها سقفا؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت؛ بيانه: «وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا» (٣). وقال ابن عباس: هو العرش وهو سقف الجنة. «وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ» قال مجاهد: الموقد؛ وقد جاء في الخبر: «إِنَّ الْبَحْرَ يُسَجَّرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَكُونُ نَارًا». وقال قتادة: المملوء. وأنشد النحويون للنمر بن قوتب:

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةً • تَرَى حَوْلَهَا النَّعْجَ وَالسَّامَةَ (٤)

يريد وعلا يطالع عينا مسجورة مملوءة. فيجوز أن يكون المملوء نارا فيكون كالقول المتقدم. وكذا قال الضحاك وشمربن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمي بمنزلة التَّنُورِ المسجور. ومنه قيل: لِسَعْرِ مَسْجَرٍ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى: «وَإِذَا الْيَحَارُ بُحِّرَتْ» (٥) أي أوقدت؛ سَجَرَتِ التَّنُورُ أَسْجَرَهُ سَجْرًا أي أحميته. وقال سعيد ابن المسيب: قال على رضى الله عنه لرجل من اليهود: أين جهنم؟ قال: البحر. قال ما أراك إلا صادقا، وتلا: «وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ». «وَإِذَا الْيَحَارُ بُحِّرَتْ» مخففة. وقال عبد الله ابن عمرو: لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم. [وقال كعب: يُسَجَّرُ الْبَحْرُ غدا في نار جهنم؛ فهذا قول] (٦) وقال ابن عباس: المسجور الذي ذهب ماؤه. وقاله أبو العالية. وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال: خرجت أمة لتسقي فقالت: إن الحوض مسجور أي فارغ، قال ابن أبي داود: ليس لذى الرمة حديث إلا هذا. وقيل: المسجور أي المفجور؛ دليله: «وَإِذَا الْيَحَارُ بُحِّرَتْ» (٧) أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء.

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٦ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ (٣) السام غير مهموز؛ فيخرج منه القسي والسهام؛ والنعج مثله. (٤) راجع ج ١٩ ص ٢٢٨ و ص ٢٤٢ (٥) ما بين المربعين ساقط من ٥٠

وقول ثالث قاله على - رضى الله عنه وعكرمة . قال أبومكنين : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال : هو بحر دون العرش . وقال على : تحت العرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحا فينبئون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وإليه يرجع معنى « بَحَّرَتْ » في أحد التأويلين ؛ أى بَحَّرَ عَذْبُهَا في مالها : والله أعلم . وسيأتي . وروى على - ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ( إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ) هذا جواب القسم ؛ أى واقع بالمشركين . قال جبير بن مطعم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب « وَالطُّورِ » إلى قوله : ( إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ) فكأنما صدع قلبي ، فأسلمت خوفا من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامى حتى يقع بى العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ « وَالطُّورِ » حتى بلغ « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ » فبكى الحسن وبكى أصحابه ؛ فجعل مالك يضطرب حتى غشي عليه . ولما ولى بكار القضاء جاء إليه رجلان يختصمان فتوجهت على أحدهما اليمين ، فرغب إلى الصلح بينهما ، وأنه يعطى خصمه من عنده عوضا من يمينه فأبى إلا اليمين ، فأحلفه بأول « وَالطُّورِ » إلى أن قاله له قل : « إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » إن كنت كاذبا ؛ فقالها فخرج فكسر من حينه .

قوله تعالى : يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُتِمَ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسَحَرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُتِمَ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ العامل في يوم قوله : « وَأَقِمْ » أى يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذى تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : مار الشيءُ يَمُورُ مَوْرًا ، أى تحرك وجاء وزهب كما تَتَكَفَّ النخلةُ العَيْدَانةُ ، أى الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : يموج بعضها فى بعض . مجاهد : تدور دورا . أبو عبيدة والأخفش : تكفأ ، وأنشد للأعشى :

كَأَن مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيهَا \* مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

وقيل تجرى جريا . ومنه قول جرير :

وما زالتِ الْقَتْلَى تَمُورُ دِمَائُهَا \* بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءُ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب . وقيل : يدور أهلها فيها ويموج بعضهم فى بعض . والمور أيضا الطريق . ومنه قول طرفة :

... فَوَقَّ مَوْرٍ مُعْبِدٍ<sup>(٢)</sup> \*

والمَوْرُ الموج . وناقاة مَوَّارة اليد أى مربعة . والبعير يمور عضداه إذا ترددا فى عرض جنبه ، قال الشاعر :

• عَلَى ظَهْرِ مَوَارٍ الْمِلَاطِ حِصَانِ •

المِلاط الجنب . وقولهم : لا أدري أغار أم مَارَ ، أى أتى غورا أم دار فرجع إلى نجد . والمُور بالضم الغبار بالريح . وقيل : إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمته واختلاف سيره ؛ قاله ابن بحر . ﴿ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴾ قال مقاتل : تسير عن أماكنها حتى تستوى بالأرض . وقيل : تسير كسير السحاب اليوم فى الدنيا ؛ بيانه « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ تَمُورُ السَّحَابِ<sup>(٣)</sup> » . وقد مضى هذا المعنى فى « الكهف »<sup>(٤)</sup> . ﴿ فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾

(١) الأشكل : ما فيه بياض وحمرة . (٢) البيت من معلقته وقامه :

تبارى هناقا ناجيات وأتبت \* وظيفا وظيفا فوق مور معبد

تبارى : تعارض . والناق : النوق الكرام . والناجيات : السرىعات . والوظيف : عظم الساق . والمعبد : المذلل .

(٤) راجع ج ١٠ ص ٤١٦

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٤٢

« وَيْلٌ » كلمة تقال للهالك ، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . ( الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ) أى فى تردد فى الباطل ، وهو خوضهم فى أمر مجد بالتكذيب . وقيل : فى خوض فى أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حساباً ولا جزاء . وقد مضى فى « براءة » . قوله تعالى : ( يَوْمَ يُدْعَوْنَ ) « يَوْمَ » بدل من يومئذ . و « يُدْعَوْنَ » معناه يدفنون إلى جهنم بشدة وعنف ، يقال : دَعَعْتُهُ أدعته دعاً أى دفعته ، ومنه قوله تعالى : « فَلِلَّكَ الَّذِى يَدْعُ الْيَتِيمَ<sup>(٢١)</sup> » . وفى التفسير : إن خزنة جهنم يغلون أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، ثم يدفنونهم فى النار دفناً على وجوههم ، وزحاً فى أعناقهم حتى يردوا النار . وقرأ أبو رجاء العطاردي وابن السميع « يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعاً » بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة : ( هَذِهِ النَّارُ الَّتِى كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ) فى الدنيا . قوله تعالى : ( أَفَسِحْرٌ هَذَا ) استفهام معناه التوبيخ والتفريع ، أى يقال لهم : « أَفَسِحْرٌ هَذَا » الذى ترون الآن بأعينكم ( أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ) . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ؛ أى بل كنتم لا تبصرون فى الدنيا ولا تعقلون .

قوله تعالى : ( أَصْلَوْهَا ) أى تقول لهم الخزنة ذوقوا حرها بالدخول فيها . ( فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ) أى سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن فـ « سواء » خبره محذوف ، أى سواء عليكم الجزع والصبر فلا ينفعكم شيء ، كما أخبر عنهم أنهم يقولون : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا » . ( إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) .

قوله تعالى : إِنَّا الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ<sup>(٢٢)</sup> فَكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ<sup>(٢٣)</sup> كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ<sup>(٢٤)</sup> مُتَكِعِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّضْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ<sup>(٢٥)</sup>

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴾ لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضاً ﴿ فَأَكْبَهْنَ ﴾ أى ذوى فاكهة كثيرة ؛ يقال : رجل فاكه أى ذو فاكهة ، كما يقال : لاين وتامر ؛ أى ذولين وتمر ؛ قال :<sup>(١)</sup>

وَعَرَدَتْنِي وَزَعَمَتْ أَنَّهُ \* لَكَ لَايْنٌ بِالصَّيْفِ تَامِرٌ

أى ذولين وتمر . وقرا الحسن وغيره : « فَاكْبَهْنَ » بنير ألف ومعناه معجيين ناعمين في قول ابن عباس وغيره ؛ يقال : فَاكِه الرجل بالكسر فهو فَاكِهٌ إذا كان طيب النفس مزاحا . والفكه أيضاً الأشر البطر . وقد مضى في « الدخان » القول في هذا . ﴿ يَمَّا آتَاهُمُ ﴾ أى أعطاهم ﴿ رَبَّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبَّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ . ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أى يقال لهم ذلك . ﴿ هَنِيئًا ﴾ الهنىء ما لا تنفيس فيه ولا نكد ولا كدر . قال الزجاج : أى ليهشكم ما صرتم إليه « هَنِيئًا » . وقيل : أى مُتَعَمِّ بنعيم الجنة إمتاعاً هَنِيئًا . وقيل : أى كلوا واشربوا هنتم « هَنِيئًا » فهو صفة في موضع المصدر . وقيل : « هَنِيئًا » أى حللاً . وقيل : لا أذى فيه ولا غائلة . وقيل : « هَنِيئًا » أى لا تموتون ؛ فإن ما لا يبقى أو لا يبقى الإنسان معه منقوص غير هنىء .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُورٍ ﴾ سُور جمع سرير وفى الكلام حذف تقديره : متكئين على نمارق سرر . ﴿ مَصْفُوفَةٍ ﴾ قال ابن الأعرابي : أى موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا . وفى الأخبار أنها تصف فى السماء بطول كذا وكذا ؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له ، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها . قال ابن عباس : هى سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت ، والسرير ما بين مكة وأبلة . ﴿ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴾ أى قرناهم بهن . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة ؛ وليس من كلام العرب تزوجت بامرأة . قال : وقول الله عز وجل : « وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ » أى قرناهم بهن ؛ من قول الله تعالى : « أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أى وقرناهم . وقال الفراء : تزوجت بامرأة لغة فى أزد شنوءة . وقد مضى القول فى معنى الحور العين .

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٣٩

(١) هو الحطبة .

(٤) راجع ج ١٦ ص ١٥٢

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٥٢

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ فِيْكَهٖ وَلَحْمٌ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْزَعُونَ فِيْهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيْهَا وَلَا تَأْتِيْمٌ ﴿٢٣﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكَنُونٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ ) قرأ العامة « وَاتَّبَعَتْهُمْ » بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء . وقرأ أبو عمرو « وَاتَّبَعَتْهُمْ » بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون ؛ اعتباراً بقوله : « أَلْحَقْنَا بِهِمْ » ؛ ليكون الكلام على نسق واحد . فأما قوله : « ذُرِّيَّتُهُمْ » الأولى فقرأها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم . وقرأ الباقر « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع . فأما الثانية فقرأها نافع وآبن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع . الباقر « ذُرِّيَّتُهُمْ » على التوحيد وفتح التاء . واختلف في معناه ؛ فقيل عن ابن عباس أربع روايات : الأولى أنه قال : إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقربهم عنه ، وتلا هذه الآية . ورواه مرفوعاً النحاس في « الناصح والمسلوخ » له عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «<sup>٢١</sup> إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقربهم عنه » ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية . قال أبو جعفر : فصار الحديث مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون ؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمعنى أنه أنزلها جل ثناؤه . الزمخشري : فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم .

وعن ابن عباس أيضا أنه قال: إن الله ليحقق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان،  
 قاله المهدوي. والذرية تقع على الصغار والكبار، فإن جعلت الذرية هاهنا للصغار كان قوله  
 تعالى: «بِإِيمَانٍ» في موضع الحال من المفعولين، وكان التقدير «بِإِيمَانٍ» من الآباء.  
 وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله: «بِإِيمَانٍ» حالا من الفاعلين. القول الثالث عن  
 ابن عباس: أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون. وفي رواية عنه:  
 إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله  
 الآباء إلى الأبناء، فالآباء داخلون في أسم الذرية، كقوله تعالى: «وَأَيُّهُمْ أَنَا حَلَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
 فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ»<sup>(١)</sup>. وعن ابن عباس أيضا يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا دخل  
 أهل الجنة الجنة سألتهم عن أبويهم وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا  
 ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بالحقاقهم به». وقالت خديجة رضي  
 الله عنها: سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي: «هما  
 في النار» فلما رأى الكراهية في وجهي قال: «لو رأيت مكانهما لأبغضتهما» قالت:  
 يا رسول الله فولدى منك؟ قال: «في الجنة» ثم قال: «إن المؤمنين وأولادهم في الجنة  
 والمشركين وأولادهم في النار»<sup>(٢)</sup> ثم قرأ «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ» الآية.  
 «وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم،  
 وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئا بلحقاق الذريات بهم. والهاء والميم راجعان إلى  
 قوله تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا». وقال ابن زيد: المعنى «وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ»  
 ألحقنا بالذرية أبنائهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل، فالهاء والميم على هذا القول للذرية.  
 وقرأ ابن كثير «وَمَا أَلْتَنَاهُمْ» بكسر اللام. وفتح الباقون. وعن أبي هريرة «أَلْتَنَاهُمْ»  
 بالمد، قال ابن الأعرابي: أَلْتَهْ يَأْلُهُ أَلْتًا، وَأَلْتَهْ يُؤْلَتُهُ إِيْلَاتًا، وَلَأْتَهْ يَلِيتُهُ لَيْتًا كُلُّهَا إِذَا نَقَصَهُ.

(١) هذا الحديث كان قبل قوله صلى الله عليه وسلم: «سألت ربي فأعطاني أولاد المشركين خدما

لأهل الجنة».

وفي الصباح : وَلَا تَهْ مِنْ وَجْهِهِ بَلُوتُهُ وَيَلْبِثُهُ أَى حَبْسِهِ عَنْ وَجْهِهِ وَصَرْفِهِ، وكذلك آَلَاتُهُ عَنْ وَجْهِهِ فَعَلَّ وَأَفْعَلَّ بِمَعْنَى، وَيُقَالُ أَيْضًا : مَا آَلَاتُهُ مِنْ عَمَلِهِ شَيْئًا أَى مَا نَقَصَهُ مِثْلُ آَلَتِهِ وَقَدْ مَضَى بِ«الْمَجْرُاتِ»<sup>(١)</sup> . (كُلُّ أَمْرِيٍّ يَمَّا كَسَبَ رَهِيْنٌ) قِيلَ : يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَرْتَنَ أَهْلَ جَهَنَّمَ بِأَعْمَالِهِمْ وَصَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى نَعِيمِهِمْ ؛ وَلِهَذَا قَالَ : «كُلُّ نَفْسٍ يَمَّا كَسَبَتْ رَهِيْنَةً . إِلَّا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ»<sup>(٢)</sup> . وَقِيلَ : هُوَ عَامٌ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مُرْتَهِنٌ بِعَمَلِهِ فَلَا يَنْقُصُ أَحَدٌ مِنْ ثَوَابِ عَمَلِهِ ، فَأَمَّا الزِّيَادَةُ عَلَى ثَوَابِ الْعَمَلِ فَهِيَ تَفْضُلٌ مِنَ اللَّهِ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا فِي الذَّرِيَّةِ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَلَا يَلْحَقُونَ آبَاءَهُمُ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ يَكُونُونَ مُرْتَهِنِينَ بِكُفْرِهِمْ .

قوله تعالى : (وَأَمْدَدْتَهُمْ فِيكَاهِهِمُ وَلَحْمٍ يَمَّا يَشْتَهُونَ) أَى أَكْثَرْنَا لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ زِيَادَةً مِنَ اللَّهِ ، أَمْدَدَهُمْ بِهَا غَيْرَ الَّذِي كَانَ لَهُمْ .

قوله تعالى : (يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا) أَى يَتَنَاولُهَا بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ وَزَوْجَاتُهُ وَخُدَمُهُ فِي الْجَنَّةِ . وَالْكَأْسُ : إِنَاءُ الْخَمْرِ وَكُلُّ إِنَاءٍ مَمْلُوءٍ مِنْ شَرَابٍ وَغَيْرِهِ ؛ فَإِذَا فُرِغَ لَمْ يَسَمَّ كَأْسًا . وَشَاهِدُ التَّنَازُعِ وَالْكَأْسِ فِي اللَّغَةِ قَوْلُ الْأَخْطَلِ :

وَشَارِبٍ مُرْبِحٍ بِالْكَأْسِ نَادِمِنِي • لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَارِ  
نَازَعُهُ طَيْبَ الرَّاحِ الشَّمُولِ وَقَدْ • صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانتْ وَقْعَةُ السَّارِي

وَقَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ :

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَاسْتَمَحَّتْ • هَضَرْتُ بَعْضِينَ ذِي شَمَارِجٍ مِيَالِ

وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي «وَالصَّافَاتِ»<sup>(٤)</sup> . (لَا لَعْفُ فِيهَا) أَى فِي الْكَأْسِ أَى لَا يَجْرَى بَيْنَهُمْ لَعْفُ

(١) رَاجِعْ ج ١٦ ص ٣٤٨ (٢) رَاجِعْ ج ١٩ ص ٨٥

(٣) مَرْبِجٌ : يَخْرِضُ فَيَنْفِثُهُ الرِّيحُ وَهُوَ الْفَصْلَانُ ؛ وَيُرْوَى : مَرْبِجٌ وَهُوَ الَّذِي كَاسَهُ مَلَأَى بِالْخَمْرِ فَيَسْكُرُ وَلَا يَنْتَفِرُ عَنْ أَخْلَاقِهِ الْحَمِيدَةِ . وَالْحَصُورُ الضَّيْقُ الْبَخِيلُ مِثْلُ الْحَصِيرِ . وَالسَّوَارِ هُوَ الْمَصْرَبُ الْوَتَابُ ، وَيُرْوَى بِسَوَارٍ وَهُوَ الَّذِي إِذَا شَرِبَ تَرَكَ بَقِيَّةً فِي قَعْرِ الْإِنَاءِ . وَالِدَّجَاجُ هُنَا الْمُرَادُ بِهِ الدِّيَكَةُ يَرِيدُ وَقْتُ السَّحَرِ ، يُقَالُ هَذَا دَجَاجٌ فَيُرِيدُونَ الدِّيُوكَ . وَهَذِهِ دَجَاجٌ فَيُرِيدُونَ الْأُنْثَى . وَوَقْعَةُ السَّارِي — وَيُرْوَى وَقْعَةُ السَّارِي — مِنْ وَقْعَتِ الْإِبِلِ إِذَا بَرَكَتْ . وَالسَّارِي هُوَ السَّائِرُ بِاللَّيْلِ . وَفِي نَسْخِ الْأَصْلِ كُلِّهَا : فِي الْكَأْسِ نَازَعْنِي . وَالتَّصْحِيحُ كَمَا أَثْبَتْنَاهُ فِي صَدْرِ الْكِتَابِ مِنْ دِيْوَانِ الْأَخْطَلِ طَبِيعُ الْيَسُوعِيِّينَ . (٤) رَاجِعْ ج ١٥ ص ٧٧ ... فَقَبِيحُ الْكَلَامِ هَلِ الْكَأْسِ .



« وَلَا تَأْتِيهِمْ » ولا مافيه إثم . والتأْتِيْمُ تفعليل من الإِثْم ؛ أى تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم . وقيل : « لَا لَقَوْا فِيهَا » أى فى الجنة . قال ابن عطاء : أى لغو يكون فى مجلس محلة جنة عدن ، وسقاتهم الملائكة ، وشر بهم على ذكر الله ، وريحانهم وتحتيتهم من عند الله ، والقوم أضياف الله ! « وَلَا تَأْتِيهِمْ » أى ولا كذب ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : يعنى لا يكذب بعضهم بعضا . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : « لَا لَقَوْا فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ » بفتح آخره . الباقون بالرفع والتنوين . وقد مضى هذا فى « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » والحمد لله .

قوله تعالى : ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ ) أى بالقواكه والتحف والطعام والشراب ؛ ودليله : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ » ، « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ » . ثم قيل : هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم ، فأقر الله تعالى بهم أعينهم . وقيل : منهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم . وقيل : هم غلمان خلقوا فى الجنة . قال الكلبي : لا يكبرون أبدا ( كَانَهُمْ ) فى الحسن والبياض ( لَوْ لَوْ مَكُونٌ ) فى الصِّدْف ، والمكون المصون . وقوله تعالى : « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ » . قيل : هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة . وليس فى الجنة نَصَب ولا حاجة إلى خدمة ، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم . وعن عائشة رضى الله عنها : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم ليك ليك » . وعن عبد الله بن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه » . وعن الحسن أنهم قالوا : يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدوم ؟ فقال : « ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصفر الكواكب » . قال الكسائي : كنت الشيء سترته وصنفته من الشمس ، وأكننته فى نفسى أسرته . وقال أبو زيد : كنته وأكننته بمعنى فى النكث وفى النفس جميعا ؛ تقول : كنت العلم وأكننته فهو مكنون ومكن . وكنت الجارية وأكننتها فهي مكنونة ومكنة .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦٧ (٢) راجع ج ١٦ ص ١١١ (٣) راجع ج ١٥ ص ٧٧

(٤) راجع ج ٢٠٢ من هذا الجزء . (٥) هذه الكلمة ساقطة من ل .

قوله تعالى : **وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ** ﴿٢٥﴾ **قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ** ﴿٢٦﴾ **فَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَفْنَا عَذَابَ السَّمُومِ** ﴿٢٧﴾ **إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ)** قال ابن عباس : إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضاً . وقيل : في الجنة « يَتَسَاءَلُونَ » أى يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة ، ويمجدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم . وقيل : يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه المثلثة الرفيعة ؟ **(قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ)** أى قال كل مسئول منهم لسائله : « إِنَّا كُنَّا قَبْلُ » أى في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله . **(فَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا)** بالجنة والمغفرة . وقيل : بالتوفيق والهداية . **(وَوَقَفْنَا عَذَابَ السَّمُومِ)** قال الحسن : « السَّمُوم » أسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السَّمُوم . والسَّمُوم الريح الحارة تؤثت ؛ يقال منه : سُمَّ يومئذ فهو مسموم والجمع سَمَائِم قال أبو عبيدة : السَّمُوم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ؛ وقد تستعمل السَّمُوم في لفتح البرد <sup>(١)</sup> وهو في لفتح الحز [والشمس أكثر ؛ قال الرازي :

اليوم يوم بارد مسموم \* مَنْ جَزِعَ الْيَوْمَ فَلَا أَلُومَ

قوله تعالى : **(إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ)** أى في الدنيا بأن يَمُنَّ علينا بالمغفرة عن تقصيرنا . وقيل : « نَدْعُوهُ » أى نعبد . **(إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ)** وقرأ نافع والكسائي « أَنَّهُ » بفتح الهمزة ؛ أى لأنه . الباقيون بالكسر على الابتداء . و « الْبَرُّ » اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : أنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جرير .

(١) الزيادة من ن . (٢) تفسير البر بالحنن أدلى كما في روح المعاني وغيره من التفسير .

قوله تعالى : فَذِكْرٌ فَإِنَّكَ أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٣١﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ﴿٣٢﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَلِي فِي  
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْزِيلِ بَصِيرَةٌ ﴿٣٣﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَهْلُكُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ  
 طَاغُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٥﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ  
 مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( فَذِكْرٌ ) أى ذكر يا محمد قومك بالقرآن . ( فَإِنَّكَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) يعنى  
 برسالة ربك ( بِكَاهِنٍ ) يتبدع القول وتغبر بما فى غد من غير وصى . ( وَلَا مَجْنُونٍ ) وهذا  
 رد لقولهم فى النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فقبة بن أبى معيط قال : إنه مجنون ، وشيبة بن ربيعة  
 قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ؛ فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم . ثم قيل : إن معنى  
 « فَإِنَّكَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ » القسم ؛ أى وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : ليس  
 قسماً ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بمحمد الله بجاهل ؛ أى قد براك الله من ذلك .

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ) أى بل يقولون عهد شاعر . قال سيبويه : خوطب  
 المباد بما جرى فى كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبین  
 ولا مشروح ؛ يريد سيبويه أن « أَمْ » فى كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال :  
 • أَتَهْجُرُ غَانِيَةً أَمْ تُنَلِّمُ •

فتم الكلام ثم خرج إلى شىء آخر فقال :

• أَمْ الْحَبْلُ وَاهٍ بِهَا مُنْجِدٌ •

فما جاء فى كتاب الله تعالى من هذا فمعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث ،  
 والنحويون يمثلونها ببل . ( نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ) قال قتادة : قال قوم من الكفار ترَبَّصُوا

بمحمد الموت يكفيكوه كما كفى شاعر بنى فلان . قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدارنسبوه إلى أنه شاعر؛ أى يهلك عن قريب كما هلك من قبل من الشعراء، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كما مات أبوه . وقال الأخفش : تترىص به إلى ريب المنون فحذف حرف الجر، كما تقول : قصدت زيدا وقصدت إلى زيد . والمنون : الموت فى قول ابن عباس . قال أبو الغول الطهوى :

هُمْ مَتَوَاعِي الْوَقْبَى يَضْرِبُ \* يُؤَلِّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمُنُونِ<sup>(١)</sup>

أى المنايا، يقول : إن الضرب يجمع بين قوم متفرق الأمانة لو أنهم منايهم فى أماكنهم لأنهم متفرقة ، فاجتمعوا فى موضع واحد فأتهم المنايا مجتمعة . وقال السدى عن أبى مالك عن ابن عباس : «رَيْبَ» فى القرآن شك إلا مكافأ واحدا فى الطور «رَيْبَ الْمُنُونِ» يعنى حوادث الأمور ؛ وقال الشاعر<sup>(٢)</sup> :

تَرْبُّصُهَا رَيْبَ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا \* تَطْلُقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَالِيهَا

وقال مجاهد : «رَيْبَ الْمُنُونِ» حوادث الدهر ، والمنون هو الدهر ؛ قال أبو ذؤيب :  
أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْبِهِ تَوَجَّعُ \* وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنِ يَجْزَعُ  
وقال الأعشى :

أَنَّ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرِبِهِ \* رَيْبَ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُتَبَلِّ خَيْلٍ<sup>(٣)</sup>

قال الأصمى : المنون الليل والنهار ، وسميا بذلك لأنهما يتقصان الأعمار ويقطعان الآجال . وعنه : أنه قيل للدهر منون ، لأنه يذهب بمنة الحيوان أى قوته وكذلك المنية . أبو عبيدة : قيل للدهر منون ؛ لأنه مُضْعِفٌ ، من قولهم حَبْلٌ مَنِينٌ أى ضعيف ، والمنين الغبار الضعيف . قال الفراء : والمنون مؤنثة وتكون واحداً وجمعاً . الأصمى : المنون واحد لا جماعة له .

(١) هو من بنى نسل واسمه غلباء بن جوشن . والوقبى بضمزى ماء لبى مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو على طريق المدينة من البصرة .

(٢) الذى فى نسخ الأصل : قال ابن عباس وليس بشئ . ، وفى سائر كتب التفسير قال الشاعر كما أثبتناه .

(٣) يروى : ودهر مفتد . وهى الرواية المشهورة . متبل مسقم أو يذهب بالأهل والولد . ونجل ككثف ملتر على أهله لا يرون فيه سررا .

الأخفش : هو جماعة لا واحد له ، والمنون يذكر ويؤنث ؛ فن ذكره جعله الدهر أو الموت ، ومن أنه فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَرَبُّوا ﴾ أى قل لهم يا محمد تربصوا أى آتظنوا . ﴿ فَإِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُرَبِّصِينَ ﴾ أى من المتظرين بكم العذاب ؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ ﴾ أى عقولهم ﴿ هَذَا ﴾ أى بالكذب عليك . ﴿ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ أى أم طغوا بغير عقول . وقيل : « أم » بمعنى بل ؛ أى بل كفروا طغياناً وإن ظهر لهم الحق . وقيل لعمر بن العاص : ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل ؟ فقال : تلك عقول كادها الله ؛ أى لم يصحبها بالتوفيق . وقيل : « أحلامهم » أى أذهانهم ؛ لأن العقل لا يعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن . وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة . والذهن يقبل العلم جملة ، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحدود الأمر والنهى . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال : يا رسول الله ، ما أعقل فلائنا النصرانى ! فقال : « مَهْ إِنَّ الْكَافِرَ لَا عَقْلَ لَهُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » . وفى حديث ابن عمر : فزجره النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « مَهْ فَإِنَّ الْعَاقِلَ مِنْ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ » ذكره الترمذى الحكيم أبو عبد الله بإسناده . ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ ﴾ أى أفتعله وأفتراه ، يعنى القرآن . والتقول تكلف القول ، وإنما يستعمل فى الكذب فى غالب الأمر . ويقال قولتى ما لم أقُل ! وأقولتى ما لم أقُل ؛ أى أذعيتة على . وتقول عليه أى كذب عليه . وأقتال عليه تحكم قال :

وَمَثَلُهُ فِي دَارِ صَدِيقٍ وَغِبْطَةٍ \* وَمَا أَقْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَى طَيْبٍ

فأم الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أى ليس كما يقولون . ﴿ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بحجدا واستكباراً . ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ﴾ أى بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿ إِن كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ فى أن محمداً أفتراه . وقرأ الجحدرى « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ » بالإضافة . والهاء فى « مثله » للنبى صلى الله

عليه وسلم ، وأضيف الحديث الذي يرد به القرآن إليه لأنه المبعوث به . والهاء على قراءة الجماعة للقرآن .

قوله تعالى : **أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ آخِلِقُونَ** ﴿٣٥﴾  
**أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَلْ لَا يُوقِنُونَ** ﴿٣٦﴾ **أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ**  
**رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمُصِيطِرُونَ** ﴿٣٧﴾ **أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ**  
**مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ** ﴿٣٨﴾ **أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ** ﴿٣٩﴾  
**أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ** ﴿٤٠﴾ **أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ**  
**يَكْتُمُونَ** ﴿٤١﴾ **أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ** ﴿٤٢﴾  
**أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : **(أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ)** « أَمْ » صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب ؛ فهم كالجناد لا يعقلون ولا تقوم لله عليهم حجة ؛ ليسوا كذلك ! أليس قد خلقوا من نقطة وعلقة ومضخة ؟ قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : **أَمْ خُلِقُوا عِبَاءً وَتَرَكُوا سُدىً** « مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ » أى لغير شيء . فـ « من » بمعنى اللام . **(أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ)** أى يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا يأتَمرون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أقروا أن تم خالقاً غيرهم فما الذى يمنهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . **(أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** أى ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئاً **(بَلْ لَا يُوقِنُونَ)** بالحق **(أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ)** أَمْ عندهم ذلك فيستغنوا عن الله ويُعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أى أقبأ أيديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ؛ لأن الخزائنة بيت

يها لجمع أنواع مختلفة من الذخائر ، ومقدورات الرب كالتخازن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها . ( أَمْ هُمُ الْمُسَيَّرُونَ ) قال ابن عباس : المسلطون الجبارون . وعنه أيضاً : المبطلون . وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضاً : أم هم المتولون . عطاء : أم هم أرباب قاهرون . قال عطاء : يقال تسيطر على أى اتخذنى خولاً لك . وقاله أبو عبيدة . وفي الصحاح : المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء يُشْرِفُ عليه ويتمهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السَّطَر ؛ لأن الكتاب يُسَطَّرُ والذي يفعله مُسَطِّرٌ ومُسَيَّرٌ . يقال سَيَّطَرَتْ علينا . ابن بحر : « أَمْ هُمُ الْمُسَيَّرُونَ » أى هم الحفظة ؛ مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه ؛ فصار المسيطر ها هنا حافظاً ما كتبه الله في اللوح المحفوظ . وفيه ثلاث لغات : الصاد وبها قرأت العامة ، والسين وهى قراءة ابن محيصن ومُحَمَّدٌ ومُجَاهِدٌ وقُنْبُلٌ وهشام وأبى حنيفة ، وبإشمام الصاد الزاى وهى قراءة حمزة كما تقدم في « الصَّراط » . قوله تعالى : ( أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ ) أى أيتدعون أن لهم مُرْتَقًى إلى السماء ومصعداً وسبباً ( يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ) أى عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب ، كما يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي . ( فَلَيَأْتِيَنَّ مُسْتَمِعُهُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ) أى بحجة بينة أن هذا الذي هم عليه حق . والسُّلْمُ واحد السلام التي يرتقى عليها . وربما سُمي الغرز بذلك ؛ قال أبو الرئيس الثعلبي يصف ناقته :

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ نَحَى الرَّجُلَ رُبَهَا \* يُسَلِّمُ غَرَزٍ فِي مُنَاجٍ يُعَاجِلُهُ

وقال زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَيِّةِ يَلْقَاهَا \* وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ

وقال آخر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا إِنْ جَنَّبْتُهُ \* لَتَتَّخِذَنِي عُذْرًا إِلَى الْمَجْرُسُ

(١) راجع ج ١ ص ١٤٧ (٢) ويرى :

\* ومن هاب أسباب المنايا يلقاه \*

وهى الرواية المشهورة .

وقال ابن مُقبل في الجمع :

لا تُخْرِزُ الْمَرْءَ أَهْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا \* يُبْنَى لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الأهْجَاءُ النواحي مثل الأَرْجَاءِ واحداً نَحْواً وَرَجَاءً مقصور . ويروى : أَعْنَاءُ الْبِلَادِ ، والأَعْنَاءُ أيضاً الجوانب والنواحي واحداً عَنَوً بالكسر . وقال ابن الأعرابي : واحداً عَنَاءً مقصور . وجاءنا أَعْنَاءُ من الناس واحداً عَنَوً بالكسر ، وهم قوم من قبائل شَتَّى . « يَسْتَمِعُونَ فِيهِ » أى عليه ؛ كقوله تعالى : « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ »<sup>(١)</sup> أى عليها ؛ قاله الأخفش . وقال أبو عبيدة : يستمعون به . وقال الزجاج : أى ألهم بكبريل الذى يأتى النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي . قوله تعالى : ( أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ) سَفَّهُ أحلامهم توبيخاً لهم وتقريعاً . أى أنصيفون إلى الله البنات مع أنفكتن منهن ، ومن كان عقله هكذا فلا يُسْتَبَعَدُ منه إنكار البعث . ( أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا ) أى على تبليغ الرسالة . ( فَهُمْ مِنْ مَغْرِمٍ مُنْقَلُونَ ) أى فهم من المَغْرِمِ الذى تطلبهم به « مُنْقَلُونَ » مجهودون لما كلفتهم به . ( أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ) أى يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب . وقيل : أى أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل . وقال قتادة : لما قالوا تربعص به ريب المنون قال الله تعالى : « أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ » حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يشول إليه أمره . وقال ابن عباس : أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه . وقال القتيبي : يكتبون يحكون والكتاب الحكم ؛ ومنه قوله تعالى : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ »<sup>(٢)</sup> أى حكم ، وقوله عليه الصلاة والسلام : ” والذي نفسى بيده لأحكمن بينكم بكتاب الله “ أى بحكم الله .

قوله تعالى : ( أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ) أى مكرًا بك في دار الندوة . ( فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ) أى المَكُور بهم « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » وذلك أنهم قتلوا بيدراً . ( أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ) يخلق ويرزق ويمنع . ( سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) نزه نفسه أن يكون له شريك . قال الخليل : كل ما في سورة « والطور » من ذكر « أَمْ » فكلية استفهام وليس بعطف .



قوله تعالى : وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرْنَهُمْ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا) قال ذلك جواباً لقولهم : «فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ»<sup>(١)</sup>، وقولهم : «أَوْ تُسْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ طَلِينَا كِسْفًا» فأعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا : (سَحَابٌ مَّرْكُومٌ) أى بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء، وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التقليد، وكان فى المشركين القسمان . والكسف جمع كسفة وهى القطعة من الشيء، يقال : أعطنى كسفة من ثوبك، ويقال فى جمعها أيضاً : كسف . ويقال : الكسف والكسفة واحد . وقال الأخفش : من قرأ كسفاً جعله واحداً، ومن قرأ «كسفاً» جعله جمعا . وقد تقدم القول فى هذا فى «سبعان» وغيرها والحمد لله . قوله تعالى : (فَذَرْنَهُمْ) منسوخ بآية السيف . (حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ) بفتح الياء قراءة العامة، وقرأ ابن عامر وعاصم بضمة . قال الفراء : هما لفتان صمق وصمق مثل سيم وسعد . قال قتادة : يوم يموتون . وقيل : هو يوم بدر . وقيل : يوم النخعة الأولى . وقيل : يوم القيامة يأتيهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم . وقيل : «يُصْعَقُونَ» بضم الياء من أصعقه الله .

قوله تعالى : (يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) أى ما كادوا به النبي صلى الله عليه وسلم فى الدنيا . (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) من الله . و«يَوْمَ» منصوب على البدل من «يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ» .

قوله تعالى : وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

(١) راجع ج ١٣ ص ١٣٦ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٣ (٣) فى ن : «وقال غيره عند النخعة الأولى» .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كفروا ﴿ عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ﴾ قيل : قبل موتهم . ابن زيد : مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد . مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين . ابن عباس : هو القتل . وعنه : مذاب القبر . وقاله البراء بن عازب وعلى رضى الله عنهم . فـ « دُونَ » بمعنى غير . وقيل : عذاباً أخف من عذاب الآخرة . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [ أن العذاب نازل بهم ] وقيل : « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ما يصيرون إليه .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ .

فيه مسألتان :

الأولى — « وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » قيل : لقضاء ربك فيما حُكِّمك من رسالته . وقيل : لبلائه فيما ابتلاك به من قومك ، ثم نسخ بآية السيف .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ أى بمراى ومنظرنا نرى ونسمع ما تقول وتفعل . وقيل : بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك ونزعاك . والمعنى واحد . ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام : « وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » أى بحفظى وحراسى وقد تقدم <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ » اختلف في تأويل قوله :

« حِينَ تَقُومُ » فقال عون بن مالك وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه ، فيقول : سبحان الله وبحمده ، أو سبحانك اللهم وبحمدك ، فإن كان المجلس خيراً أزددت شأناً حسناً ، وإن كان غير ذلك كان كفارة له ، ودليل هذا التأويل ما أخرجه الترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » قال : حديث

حسن صحيح غريب . وفيه عن ابن عمر قال : كنا نعدّ لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم : " رب أغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور " قال حديث حسن صحيح غريب . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع : المعنى حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً . قال اليكيا الطبري : وهذا فيه بُعد ؛ فإن قوله : « حِينَ تَقُومُ » لا يدل على التسبيح بعد التكبير ، فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام ، والتسبيح يكون وراء ذلك ، فدلّ على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضي الله عنه . وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية : المعنى حين تقوم من منامك . قال حسان : ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله . وقال الكلبي : وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر . وفي هذا روايات مختلفات صحاح ؛ منها حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من تعارّ في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم أغفر لي أو دعما أستجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته " خرجه البخاري .

تعارّ الرجل من الليل : إذا هبّ من نومه مع صوت ؛ ومنه عارّ الظلّيم يعارّ عرّاراً وهو صوته ؛ وبعضهم يقول : عرّ الظلّيم يعرّ عرّاراً ، كما قالوا زمر النعام يزمر زمّاراً . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل : " اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت قيّوم السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت ربّ السموات والأرض ومن فيهنّ أنت الحقّ ووعدك الحقّ وقولك الحقّ ولقاؤك الحقّ والجنة حقّ والنار حقّ والساعة حقّ والنبيون حقّ وعهد حقّ اللهم لك أسلمت وطليعتك توكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدّمت وما أخرت وأسررت وأعلنت أنت الموقّد وأنت المؤخّر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك " متفق عليه . وعن ابن عباس أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه ؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة « آل عمران » .

(١) من قوله تعالى : « إن في خلق السموات والأرض ... » آية ١٩٠ .

وقال زيد بن أسلم : المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر . قال ابن العربي : أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل . وقال الضحاك : إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها . الماوردي : وفي هذا التسبيح قولان : أحدهما وهو قوله سبحانه ربى العظيم فى الركوع وسبحان ربى الأعلى فى السجود . الثانى أنه التوجه فى الصلاة يقول : سبحانك اللهم وبمجدك وتبارك اسمك وتعالى جدُّك ولا إله غيرك . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضله ، والآثار فى ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن عليّ بن أبى طالب رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : **«وَجْهَتُ وَجْهِي»** الحديث . وقد ذكرناه وغيره فى آخر سورة « الأنعام » . وفى البخارى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال : قلت يا رسول الله علّمنى دعاء أدعوه فى صلاتى ؛ فقال : **« قل اللهم إني ظلمت نفسى ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك وارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم »** .

الثانية - قوله تعالى : **«وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ»** تقدّم فى « ق » مستوفى عند قوله تعالى : **«وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُودِ»** . وأما « إِدْبَارَ النُّجُومِ » فقال عليّ وابن عباس وجابر وأنس : يعنى ركعتى الفجر . فعمل بعض العلماء الآية على هذا القول على الندب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس . وعن الضحاك وابن زيد : أن قوله : **«وَإِدْبَارَ النُّجُومِ»** يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبرى . وعن ابن عباس : أنه التسبيح فى آخر الصلوات . وبكسر الهمزة فى « إِدْبَارَ النُّجُومِ » قرأ السبعة على المصدر حسب ما بيناه فى « ق » . وقرأ سالم بن أبى الجعد ومحمد بن السميع « وَادْبَارَ » بالفتح ، ومثله روى عن يعقوب وسلام وأيوب ؛ وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ . ودُبُرُ الأَمر ودُبُرُهُ آخره . وروى الترمذى من حديث محمد بن فضيل ، عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **«إِدْبَارَ النُّجُومِ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِدْبَارَ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ»**

قال : حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن رِشْدِينَ بن كريب . وسألت محمد بن إسماعيل عن محمد بن فضيل ورِشْدِينَ بن كريب أيهما أوثق ؟ فقال : ما أقربهما ، ومحمد عندي أرجح . قال : سألت عبد الله بن عبد الرحمن عن هذا فقال : ما أقربهما ، ورِشْدِينَ بن كريب أرجحهما عندي . قال الترمذي : والقول ما قال أبو محمد ورِشْدِينَ بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم ، وقد أدرك رِشْدِينَ ابن عباس ورآه . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من التوافل أشد معاهدة منه على ركعتين <sup>(١)</sup> قبل الصبح . وعنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها " . ثم تفسير سورة « والطور » والحمد لله .

## سورة « والنجم »

مَكِّيَّة ، وهي إحدى وستون آية

مَكِّيَّة كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها وهي قوله تعالى : « الَّذِينَ يَخْتَدُّونَ بَكَارِئًا لِلْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ » الآية . وقيل : اثنتان وستون آية . وقيل : إن السورة كلها مدنية . والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال : هي أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة . وفي « البخاري » عن ابن عباس : أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس . وعن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد لما ، فباقي أحد من القوم إلا يسجد ، فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو تراب قرفمه إلى وجهه وقال : يكفيني هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بعد قتل كافرًا ، متفق عليه . الرجل يقال له أمية بن خلف . وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت [ رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> ] أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم سورة « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » فلم يسجد . وقد مضى في آخر « الأعراف » القول في هذا والحمد لله .

(١) في : « أشد معاهدة منه على ركعتي الفجر قبل الصبح » . (٢) في : « هو » .

(٣) الزيادة : من ز ، ل . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٧

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ  
عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾  
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : معنى « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » والثريا إذا سقطت مع الفجر ، والعرب تسمى الثريا نجما وإن كانت في العدد نجوماً ، يقال : إنها سبعة أنجم ، ستة منها ظاهرة وواحد خفي<sup>(١)</sup> يمتحن الناس به أبصارهم . وفي « الشفا » للقاضي عياض : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجماً . وعن مجاهد أيضاً أن المعنى والقرآن إذا نزل ؛ لأنه كان ينزل نجوماً . وقاله الفراء . وعنه أيضاً : يعني نجوم السماء كلها حين تغرب . وهو قول الحسن قال : أقسم الله بالنجوم إذا غابت . وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع ؛ كقول الراعي :

فَبَاتَتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* سَرِيعَ يَأْبُدَى الْآكِلِينَ جُودُهَا

وقال عمر بن أبي ربيعة :

أَحْسَنُ النَّجْمِ فِي السَّمَاءِ الثَّرِيَّا \* وَالثَّرِيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النَّسَاءِ

وقال الحسن أيضاً : المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة . وقال السدي :

إن النجم ههنا الزهرة لأن قوماً من العرب كانوا يعبدونها . وقيل : المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين ؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولاً أكثر انقياض الكواكب قبل مولده ، فدعّر أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً ، كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال : أنظروا البروج الاثني عشر فإن انقضض

(١) في ز ، ل : « وواحد منها » بزيادة كلمة : « منها » .

منها شيء فهو ذهاب الدنيا ، فإن لم ينقض منها شيء فسيحدث في الدنيا أمر عظيم ، فاستشعروا ذلك ؛ فلما بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذي استشعروه ، فأنزل الله تعالى : « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ » أى ذلك النجم الذى هوى هو لهذه النبوة التى حدثت . وقيل : النجم هنا هو النبت الذى ليس له ساق ، وهوى أى سقط على الأرض . وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم : « وَالنَّجْمِ » يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم « إِذَا هَوَىٰ » إذا نزل من السماء ليلة المعراج . وعن عروة بن الزبير رضى الله عنهما أن عتبة ابن أبى لهب وكان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال : لا تين محمداً فلا وذيتنه ، فأناه فقال : يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى ، وبأذى دنا فتدلى . ثم نفل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وردّ عليه أبنته وطلّقتها ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكَ » وكان أبو طالب حاضراً فوجم لما قال ؛ ما كان أغناك يابن أخى عن هذه الدعوة ، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ، ثم خرجوا إلى الشام ، فتركوا منزلاً ، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم : إن هذه أرض مسبعة . فقال أبو لهب لأصحابه : أغثونا يا معشر قريش هذه الليلة ! فإني أخاف على أخى من دعوة محمد ، فجمعوا جمالم وأناخوها حولهم ، وأحرقوا بعنبة ، فجاء الأسد يتشمّ وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله . وقال حسان :

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ • فَا أَكِلُ السَّيْنِ بِالرَّاجِعِ <sup>(١)</sup>

وأصل النجم الطلوع ؛ يقال : نجم السن ونجم فلان ببلاد كذا أى خرج على السلطان . والهوى النزول والسقوط ؛ يقال : هوى يهوى هويّاً مثل مضى يمضى مضياً ؛ قال زهير :

فَشَجَّهَا الْأَمَاعِزُ وَهِيَ تَهْوَى \* هَوَى الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ <sup>(٢)</sup>

(١) فى : أ « من يرجع الآن » .

(٢) شج : علا . والبيت فى وصف ميرواته ؛ أى لما وجد العيران منيبات قد أقطع ماؤها أنتقل عنها إلى غيرها فجعل يملو بالأذن الأماعز وهى حزن الأرض الكثيرة الحمى .

وقال آخر<sup>(١)</sup> :

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِثِ فَالِقَا • عِ سِرَاعًا وَالْعَيْسُ تَهْوِي هُوِيًّا  
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْ • رَاكِ وَهْنَا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيًّا

الأصمعي : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هُوِيًّا أَيْ سَقَطَ إِلَى أَسْفَلِ . قَالَ : وَكَذَلِكَ أَتَاهُو فِي السَّيْرِ إِذَا مَضَى فِيهِ ، وَهَوَى وَأَتَاهُو فِيهِ لَفْتَانِ بِمَعْنَى ، وَقَدْ جَعَلَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ :  
وَكَمْ مَتَزِيلٌ لَوْلَايَ طَلَحَتْ كَمَا هَوَى • بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّبِيِّ مَنِهْوِي<sup>(٢)</sup>  
وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ : هَوَى بِالْكَسْرِ يَهْوِي هَوَى ، أَيْ أَحَبَّ .

قوله تعالى : ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ﴾ هذا جواب القسم ؛ أَيْ مَا ضَلَّ عِدْ صِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْحَقِّ وَمَا حَادَّ عَنْهُ . ﴿ وَمَا غَوَى ﴾ النِّقْيَ ضِدَّ الرُّشْدِ أَيْ مَا صَارَ غَاوِيًّا . وَقِيلَ : أَيْ مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ . وَقِيلَ : أَيْ مَا خَابَ مِمَّا طَلَبَ وَالنِّقْيَ الْخَلِيَّةُ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :  
فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدُ النَّاسُ أَمْرَهُ • وَمَنْ يَفْوَ لَا يَبْعَدُ عَلَى النَّقْيِ لَانِمَا  
أَيْ مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لَامَهُ النَّاسُ . ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الْوَحْيِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أَحْوَالِهِ عَلَى التَّعْمِيمِ ؛ أَيْ كَانَ أَبَدًا مُوَحَّدًا لِلَّهِ . وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فِي « الشُّوَرَى » عِنْدَ قَوْلِهِ : « مَا كُنْتُ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » .  
قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ .

فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى » قَالَ قَتَادَةُ : وَمَا يَنْطِقُ بِالْقُرْآنِ عَنْ هَوَاهُ « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » إِلَيْهِ . وَقِيلَ : « عَنِ الْهَوَى » أَيْ بِالْهَوَى ؛ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ ؛

(١) قَالَهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ خُرْمَةَ كَانَ مَتْرُجَهَا إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا كَانَ بِالْبَلَاكِثِ — بِالْمَلَنَةِ — تَذَكَّرَ زَوْجَهُ وَكَانَ شَغُوفًا بِهَا فَكَّرَ رَاجِعًا فَقَالَ الْآيَاتُ ؛ وَبَعْدَ الْبَيِّنِ :

قُلْتُ لِيكَ إِذَا دَعَانِي لَكَ الشُّرَى • قَوْلُهُ وَالْمُسَادِفِينَ حَسَا الْمَطْبَا

(٢) قَالَهُ يَزِيدُ بْنُ الْحَكَمِ الْفَقِي . وَقُلَّةٌ كَلَّمَى : أَعْلَاهُ . وَالنَّبِيْقُ بِكَسْرِ النُّونِ — : أَرْفَعُ مَوْضِعَ فِي الْجَبَلِ .  
وَقِيلَ : الطَّوِيلُ مِنْهُ . (٣) قَالَهُ الْمُرْقَشُ . (٤) رَاجِعٌ ج ١٦ ص ٥٥



كقوله تعالى : « فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا »<sup>(١)</sup> أى فأسأل عنه . النحاس : قول قتادة أولى ، وتكون « عن » على بابها ، أى ما يخرج نطقه عن رأيه ، إنما هو يوحى من الله عز وجل ، لأن بعده : « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » .

الثانية — قد يحتاج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد في الحوادث . وفيها أيضاً دلالة على أن السنة كالوحي المنزل في العمل . وقد تقدم في مقدمة الكتاب حديث المقدام بن معدى كُرب<sup>(٢)</sup> في ذلك والحمد لله . قال السجستاني : إن شئت أبدلت « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » من « مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ » قال ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأن « إِنْ » الخفيفة لا تكون مبدلة من « ما » الدليل على هذا أنك لا تقول : والله ماقت إن أنا لقاعد .

قوله تعالى : ﴿ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَى ﴾ يعنى جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين ؛ سوى الحسن فإنه قال : هو الله عز وجل ، ويكون قوله تعالى : ﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾ على قول الحسن تمام الكلام ، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى ؛ وأصله من شدة قتل الحبل ، كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل . ثم قال : ﴿ فَاسْتَوَى ﴾ يعنى الله عز وجل ؛ أى استوى على العرش . روى معناه عن الحسن . وقال الربيع بن أنس والقراء : ﴿ فَاسْتَوَى . وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴾ أى استوى جبريل وعهد عليهما الصلاة والسلام . وهذا على العطف على المضممر المرفوع بـ « هو » . وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهروا كناية المعطوف عليه ؛ فيقولون : استوى هو وفلان ؛ وقبلما يقولون استوى وفلان ؛ وأنشد الفراء :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبَعَ يَصْلُبُ عُودُهُ • وَلَا يَسْتَوِي وَالْخُرُوعُ الْمُنْقَصُ<sup>(٣)</sup>

أى لا يستوى هو والخروج ؛ ونظير هذا : « أَيْدَا كُتَّابَا وَآبَاؤُنَا »<sup>(١)</sup> والمعنى أنذا كُتَّابَا ونحن وآبَاؤُنَا . ومعنى الآية : استوى جبريل هو وعهد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٧

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٣ و ص ٢٢٨

(٣) النبع : شجرة في الجبال تؤخذ منه القسي . والخروج معروف . والمنقص : المتكسر .

وأجاز العطف على الضمير لئلا يتكرر . وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر . وقيل : المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى ، وهو أجود . وإذا كان المستوى جبريل فعنى «ذو مِرَّة» في وصفه ذو منطق حسن ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : ذو حَاقٍ طويل حسن . وقيل : معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي مِرَّةٍ <sup>(١)</sup> سوى " . وقال امرؤ القيس :

كنتُ فيهم أبداً ذاحِلة \* مُحَكَّم المِرَّة مأمون العُقد

وقد قيل : «ذو مِرَّة» ذو قوة . قال الكلبي : وكان من شدة جبريل عليه السلام : أنه أفلح مدائن قوم لوط من الأرض السفلى ، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء ، حتى سمع أهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها . وكان من شدته أيضاً : أنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألقاه بأقصى جبل في الهند . وكان من شدته : صيحته بثمود في عددهم وكثرتهم ، فأصبحوا جائعين خامدين . وكان من شدته : هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطرف . وقال فطرب : تقول العرب لكل جَزَلٍ رأى حصيف العقل : ذو مِرَّة . قال الشاعر :

قد كنتُ قبل لِقَاكُمْ ذَا مِرَّة \* عندى لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله : أن الله آتته على وحيه إلى جميع رسله . قال الجوهري : والمِرَّة إحدى الطبائع الأربع ، والمِرَّة القوة وشدة العقل أيضاً . ورجل مَرِير أى قوى ذو مِرَّة . قال :

تَرَى الرَّجُلَ النَّجِيفَ فَتَدْرِيهِ \* وَحَشَوُثِيَايَهُ أَسَدٌ مَرِيرٌ <sup>(٢)</sup>

وقال لقيط :

حتى استقرت على شَرِّ مَرِيرَتِهِ \* مُرُّ العِزِّ يَمَّة لا رَتَا ولا ضَرَعَا <sup>(٣)</sup>

(١) السوى : الصحيح الأعضاء . (٢) ف ح ، س : « من الماء الأسود » .

(٣) قائله العباس بن مرداس . وفي التاج : وفي أنوابه رجل مَرِير . بالزاي . ويروى : أسد مَرِير . والمزير كأمير الشد يد القلب القوى النافذ في الأمور . (٤) كذا في الأصول «لارتا» والرتة ردة قبيحة في اللسان من العيب . والذي في ديوان لقيط بآخر كتاب منتهى الطلب : «لارتا» . والقهم : الشيخ الهرم يعثر به نرق ونرف . والضريع : اللبن الذليل .

وقال مجاهد وقتادة : « دُومِرِيَّة » ذوقوة ؛ ومنه قول خُفَّاف بن نَذْبَة ،

إِنِّي أَمْرُؤُ دُومِرِيَّةٍ فَاسْتَبِقْنِي \* فَيَمَّا يَنْوُبُ مِنَ الْخَطُوبِ صَلِيبُ

فالقوة تكون من صفة الله عز وجل ، ومن صفة المخلوق . « فاستوى » يعنى جبريل على ما بينا ؛ أى ارتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علم مجداً صلى الله عليه وسلم ، قاله سعيد ابن المسيّب وابن جبير . وقيل : « فاستوى » أى قام في صورته التى خلقه الله تعالى عليها ؛ لأنه كان يأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الأدميين كما كان يأتى إلى الأنبياء ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التى جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين : مرة في الأرض ومرة في السماء ؛ فأما في الأرض ففى الأفق الأعلى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم بمجرا ، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب ، فخر النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه ، فنزل إليه في صورة الأدميين وضّمه إلى صدره ، وجعل يمسح الغبار عن وجهه ؛ فلما أفاق النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة " . فقال : يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لي ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب . فقال : " إن هذا لعظيم " فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً ، ولقد خلق الله لإسرافيل له ستمائة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي ، وإنه لينضائل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع . يعنى العصفور الصغير ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئُقِ الْمُبِينِ » <sup>(١)</sup> وأما في السماء فعند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا مجداً صلى الله عليه وسلم . وقول ثالث أن معنى « فاستوى » أى استوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه . الثانى في صدر محمد صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه . وقول رابع أن معنى « فاستوى » فاعتدل يعنى مجداً صلى الله عليه وسلم . وفيه على هذا وجهان : أحدهما فاعتدل في قوته . الثانى في رسالته . ذكرهما الماوردى .

قلت : وعلى الأول يكون تمام الكلام « دُومِرِيَّة » وعلى الثانى « شَدِيدُ الْقُوَى » .

وقول خامس أن معناه فارتفع . وفيه على هذا وجهان : أحدهما أنه جبريل عليه السلام

أرفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفا . الثاني أنه النبي صلى الله عليه وسلم أرفع بالمعراج .  
وقول سادس « فَاسْتَوَى » يعنى الله عز وجل ، أى استوى على العرش على قول الحسن .  
وقد مضى القول فيه فى « الأعراف »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ) جملة فى موضع الحال ، والمعنى فاستوى عالياً ،  
أى استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يراه عليها حتى  
سأله إياها على ما ذكرنا . والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق . وقال قتادة : هو الموضع الذى  
تأتى منه الشمس . وكذا قال سفيان : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس . ونحوه عن  
مجاهد . ويقال : أفق وأفُق مثل عُسر وعُسُر . وقد مضى فى « حم السجدة »<sup>(٢)</sup> . وفسر أفُق  
بالضم أى رائع وكذلك الأُنْبَى ؛ قال الشاعر :

أَرْجُلُ لَيْتِي وَأَجْرُ ذَيْلِي • وَتَحِيلُ شِكْمَتِي أَفُقٌ كُتِبَتْ<sup>(٣)</sup>

وقيل : « وَهُوَ » أى النبي صلى الله عليه وسلم « بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى » بنى ليلة الإسراء وهذا  
ضعيف ؛ لأنه يقال : استوى هو وفلان ، ولا يقال استوى وفلان إلا فى ضرورة الشعر .  
والصحيح استوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ؛ لأنه  
كان يتمثل للنبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بالوحى فى صورة رجل ، فأحب النبي صلى الله  
وسلم أن يراه على صورته الحقيقية ، فاستوى فى أفق المشرق فلما الأفق .

قوله تعالى : ( ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ) أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض  
« فَتَدَلَّى » فتدل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحى . المعنى أنه لما رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم من عظمت ما رأى ، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمى حين قرب من النبي صلى الله  
عليه وسلم بالوحى ، وذلك قوله تعالى : « فَأَوْسَى إِلَى عَبْدِهِ » يعنى أوحى الله إلى جبريل وكان  
جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم . وعن

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧٤

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ و ج ١ ص ٢٥٤

(٣) فاته عمرو بن قنص الماردى . والشكة السلاح . وفى اللسان : وتحمل بزن . والكبت من الخيل ما خلط

حرته سواد غير خالص .

أَبْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » أَنْ مَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى « دَنَا » مِنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « فَتَدَلَّى » . وَرَوَى نَحْوُهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَالْمَعْنَى دَنَا مِنْهُ أَمْرُهُ وَحُكْمُهُ . وَأَصْلُ التَّدَلَّى التَّزُولُ إِلَى الشَّيْءِ حَتَّى يَقْرُبَ مِنْهُ فَوْضِعَ مَوْضِعِ الْقُرْبِ ؛ قَالَ لَيْبَدٌ <sup>(١)</sup> :

فَتَدَلَّتْ عَلَيْهِ فَافِلًا • وَعَلَى الْأَرْضِ غَيَابَاتُ الطُّفَلِ

وَذَهَبَ الْفَرَاءُ إِلَى أَنَّ الْفَاءَ فِي « فَتَدَلَّى » بِمَعْنَى الْوَاوِ ، وَالتَّقْدِيرُ ثُمَّ تَدَلَّى جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَنَا . وَلَكِنَّهُ جَائِزٌ إِذَا كَانَ مَعْنَى الْفَعْلَيْنِ وَاحِدًا أَوْ كَالوَاحِدِ قَدِمَتْ أَيْهَمَا شِئْتَ ، فَقُلْتُ فَدَنَا فَقَرَّبَ وَقَرَّبَ دَنَا ، وَشَتَمَنِي فَاسَاءَ وَأَسَاءَ فَشَتَمَنِي ؛ لِأَنَّ الشَّتْمَ وَالْإِسَاءَةَ شَيْءٌ وَاحِدٌ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَفْتَرَبِيتِ السَّاعَةَ » وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ <sup>(٢)</sup> الْمَعْنَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ : أَنْشَقَّ الْقَمَرُ وَأَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ . وَقَالَ الْجَرَجَانِيُّ : فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ أَيْ تَدَلَّى فَدَنَا ؛ لِأَنَّ التَّدَلَّى سَبَبُ الدَّنْوِ . وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : ثُمَّ تَدَلَّى جَبْرِيلُ أَيْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَدَنَا مِنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : تَدَلَّى الزُّفَرُفُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ فُخِّلَ عَلَيْهِ ثُمَّ رُفِعَ فَدَنَا مِنْ رَبِّهِ . وَسَيَأْتِي . وَمَنْ قَالَ : الْمَعْنَى فَاسْتَوَى جَبْرِيلُ وَعِمْدٌ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى قَدْ يَقُولُ : ثُمَّ دَنَا مُحَمَّدٌ مِنْ رَبِّهِ دَنُو كَرَامَةِ فَتَدَلَّى أَيْ هَوَى لِلْسُّجُودِ . وَهَذَا قَوْلُ الضَّحَّاكِ . قَالَ الْقَشِيرِيُّ : وَقِيلَ عَلَى هَذَا تَدَلَّى أَيْ تَدَلَّى ؛ كَقَوْلِكَ تَقَطَّنِي بِمَعْنَى تَقَطَّنَ ، وَهَذَا بَعِيدٌ ؛ لِأَنَّ الدَّلَالَ غَيْرَ مَرْضِيٍّ فِي صِفَةِ الْعِبَادِيَّةِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ) أَيْ « كَانَ » مُحَمَّدٌ مِنْ رَبِّهِ أَوْ مِنْ جَبْرِيلَ « قَابَ قَوْسَيْنِ » أَيْ قَدَرُ قَوْسَيْنِ عَرَبِيَّتَيْنِ . قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَطَاءٌ وَالْفَرَاءُ . الزُّخْمَشَرِيُّ : فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ تَقْدِيرُ قَوْلِهِ : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » قُلْتَ : تَقْدِيرُهُ فَكَانَ مَقْدَارَ مَسَافَةِ قُرْبِهِ مِثْلَ قَابِ قَوْسَيْنِ ، فَحُذِفَتْ هَذِهِ الْمِضَافَاتُ كَمَا قَالَ أَبُو عَلِيٍّ فِي قَوْلِهِ <sup>(٣)</sup> :

• وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إِضْمِيًا •

(١) الْبَيْتُ فِي وَصْفِ فَرَسٍ . أَرَادَ أَنَّهُ نَزَلَ مِنْ مَرَبَاتِهِ وَهُوَ عَلَى فَرَسِهِ رَاكِبٌ .

(٢) رَاجِعْ ص ١٢٥ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ . (٣) اخْتَلَفَ فِي الْقَائِلِ مُوَسَّدَرُ الْبَيْتِ : • فَأَدْرِكْ إِفْهَاءَ الْعَرَادَةِ ظِلِّهَا •

وَقِي ز : « حَزِيمَةٌ » بِالتَّاءِ الْمَعْجَمَةُ ، وَهُوَ تَحْرِيفٌ . وَحَزِيمَةٌ ( بِالْمُهْمَلَةِ ) : اسْمُ فَارَسٍ مِنْ فَرَسَانِ الْعَرَبِ . وَالْعَرَادَةُ : اسْمُ فَرَسٍ مِنْ خَيْلِ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ .

أى ذا مقدار مسافة إصبع « أَوَّادَى » أى على تقديركم ، كقوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ <sup>(١)</sup> » .  
 وفى الصحاح : وتقول بينهما قَابُ قَوْسٍ ، وَقَيْبُ قَوْسٍ وَقَادَ قَوْسٍ ، وَقَيْدُ قَوْسٍ ، أى قَدَرُ  
 قَوْسٍ . وقرأ زيد بن على « قَادَ » وقرئ « قَيْدَ » و « قَدَرَ » . ذكره الزمخشري . والقَابُ  
 ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ . ولكل قوس قابان . وقال بعضهم فى قوله تعالى : « قَابَ قَوْسَيْنِ »  
 أراد قابى قوس فقلبه . وفى الحديث : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعٌ قَدَهُ خَيْرٌ  
 مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » وَالْقَيْدُ السُّوْطُ . وفى الصحيح عن أبى هريرة قال : قال النبى صلى الله  
 عليه وسلم : « وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وإنما ضرب المثل  
 بالقوس ، لأنها لا تختلف فى القاب . والله أعلم . قال القاضى عياض : أعلم أن ما وقع من  
 إضافة الدت والقرب من الله أو إلى الله فليس بدتو مكان ولا قرب مدى ، وإنما دتو النبى  
 صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه : إبانة عظيم منزلته ، وتشريف رتبته ، وإشراق أنوار  
 معرفته ، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته . ومن الله تعالى له : مبرة وتأنيس وبسط وإكرام .  
 ويتأول فى قوله عليه السلام : « ينزل ربنا إلى سماء الدنيا » على أحد الوجوه : نزول إجمال  
 وقبول وإحسان . قال القاضى : وقوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » فمن جعل الضمير  
 عائدا إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب ، ولطف المحل ، وإيضاح  
 المعرفة ، والإشراف على الحقيقة من عهد صلى الله عليه وسلم ، وعبارة عن إجابة الرغبة ، وقضاء  
 المطالب ، وإظهار التحنى ، وإفاة المنزلة والقرب من الله ؛ ويتأول فيه ما يتأول فى قوله  
 عليه السلام : « من تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا ومن أتانى يمشى أتيته هرولة » قرب  
 بالإجابة والقبول ، وإتيان بالإحسان وتعجيل المأمول . وقد قيل : « ثُمَّ دَنَا » جبريل من  
 ربه « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله مجاهد . ويدل عليه ما روى فى الحديث : « إن  
 أقرب الملائكة من الله جبريل عليه السلام » . وقيل : « أو » بمعنى الواو أى قاب قوسين  
 وأدنى . وقيل : بمعنى بل أى بل أدنى . وقال سعيد بن المسيب : القاب صدر القوس  
 العربية حيث يشد عليه السير الذى ينتكبه صاحبه ، ولكل قوس قاب واحد . فأخبر أن  
 جبريل قرب من عهد صلى الله عليه وسلم كقرب قاب قوسين . وقال سعيد بن جبير وعطاء

وأبو إسحق الممداني وأبو وائل شقيق بن سلمة : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » أى قدر ذراعين ، والقوس الذراع يقاس بها كل شيء ، وهى لغة بعض المجازيين . وقيل : هى لغة أزد شنوءة أيضا . وقال الكسائي : قوله : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أراد قوساً واحداً ؛ كقول الشاعر :

وَمَهْمَهَيْنِ قَدْ قَبِلَ مَرَّتَيْنِ \* قَطَعَتْهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ<sup>(١)</sup>

أراد مهمهما واحداً . والقوس تذكر وتؤنث لمن أنت قال فى تصغيرها قويسة ومن ذكر قال قويس ؛ وفى المثل هو من خير قوين سهماً ، والجمع قيسى وقيسى وأقواس وقياس ؛ وأنشد أبو عبيدة :

\* وَوَرَّ الْأَسَاوِرُ الْقِيَاسَ<sup>(٢)</sup> \*

والقوس أيضاً بقية الثمر فى الحلة أى الوعاء . والقوس برج فى السماء . فأما القوس بالضم فصومعة الراهب ؛ قال الشاعر وذكر امرأة :

\* لَا سَتَفْتَنَنِي وَذَا الْمُسْحِينِ فِي الْقَوْسِ<sup>(٣)</sup> \*

قوله تعالى : ( فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ) تفخيم للوحى الذى أوحى إليه . وتقدم معنى الوحى وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوحاء<sup>(٤)</sup> الوحاء . والمعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى . وقيل : المعنى [ « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » جبريل عليه السلام « مَا أَوْحَى »<sup>(٥)</sup> ] . وقيل : المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى إليه ربه . قاله الربيع والحسن وآبن زيد وقتادة . قال قتادة : أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد . ثم قيل : هذا الوحى هل هو مبهم ؟ لا نطلع عليه نحن وتُعْبَدُنَا بالإيمان به

(١) السمت : الطريق ومعناه قطعت على طريق واحد .

(٢) قائله القلاخ بن حزن . وتعامه : \* صغدية تنزع الأنفاسا \*

والأساور : جمع أسوار وهو المقدم من أساورة الفرس . والصغد : جهل من العجم ويقال إنه اسم بلد . (مادة قوس) .

(٣) قائله جرير . وصدرة : \* لا وصل إذ صرفت هند ولو وقفت \*

(٤) يمد ويقصر فالقصور الوحى كالوحي ومعناه الهدار البدار . راجع ج ٤ ص ٨٥ وج ١٠ ص ١٣٣ فى معنى

الوحى والقول فيه . (٥) ما بين المربعين ساقط من ح ، ز ، ل ، هـ .

على الجملة ، أو هو معلوم مفسر ؟ قولان . وبالثاني قال سعيد بن جبير ، قال : أوحى الله إلى محمد : ألم أجذك يتيماً فأويتك ! ألم أجذك ضالاً فهديتك ! ألم أجذك عائلاً فأغيتك ! « أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ . وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ . الَّذِي أَتَقَضَّ ظَهْرَكَ . وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ » . وقبل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد ، وعلى الأمم حتى تدخلها أمك .

قوله تعالى : مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ۖ (١١) أَفَتَمْنُونَهُ ۖ عَلَىٰ مَا بَرَىٰ (١٢) وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ (١٥) إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ (١٦) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ (١٧) لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ (١٨)

قوله تعالى : ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) أى لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ، وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية . وقيل : كانت رؤية حقيقة بالبصر . والأول مروى عن ابن عباس . وفى صحيح مسلم أنه رآه بقلبه . وهو قول أبى ذر وجماعة من الصحابة . والثانى قول أنس وجماعة . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أتعجبون أن تكون الحلة لإبراهيم ، والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أما نحن بنى هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرتين . وقد مضى القول فى هذا فى « الأنعام » عند قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . وروى محمد بن كعب قال : قلنا يا رسول الله صلى الله عليه عليك رأيت ربك ؟ قال : « رأيتُه بفؤادى مرتين » ثم قرأ : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » . وقول : ثالث أنه رأى جلاله وعظمته ، قاله الحسن . وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال : « رأيت نهراً ورأيت وراء النهر حجاً ورأيت



وراء الحجاب نوراً لم أر غير ذلك". وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال : " نوراً أتى أراه " المعنى غلبنى من النور وبهرنى منه ما منعنى من رؤيته . ودلّ على هذا الرواية الأخرى " رأيت نوراً " . وقال ابن مسعود : رأى جبريل على صورته مرتين . وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام « مَا كَذَّبَ » بالتشديد أى ما كَذَّبَ قَلْبُ عَمْدٍ ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدقه . فـ « ما » مفعوله بغير حرف مقدر ؛ لأنه يتعدى مشدداً بغير حرف . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى والعائد محذوف ، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرًا . الباقيون مخففاً ؛ أى ما كذب فؤاد عَمْدٍ فيما رأى ؛ فأسقط حرف الصفة . قال حسان رضى الله عنه :

لو كنت صادقة الذى حدثتني • لنجوت متجاً الحارث بن هشام

أى فى الذى حدثتني . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرًا . ويجوز أن يكون بمعنى الذى ؛ أى ما كذب فؤاد عَمْدٍ صلى الله عليه وسلم الذى رأى .

قوله تعالى : ( أَفْتَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ) قرأ حمزة والكسائي « أَفْتَمَرُونَهُ » بفتح التاء من غير ألف على معنى أفتجحدونه . وأخاره أبو عبيد ؛ لأنه قال : لم يماروه وإنما مجدوه . يقال : مرأه حقه أى جحدوه ومريته أنا ؛ قال الشاعر :

لئن هجرت أخا صديقٍ ومكرمةً \* لقد مرّيت أخاً ما كان يَمْرِيكَ<sup>(١)</sup>

أى جحدته . وقال المبرد : يقال مرأه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منعه ودفعه عنه . قال : ومثل على بمعنى عن قول بنى كعب بن ربعة : رضى الله عليك ؛ أى رضى عنك . وقرأ الأعرج ومجاهد « أَفْتَمَرُونَهُ » بضم التاء من غير ألف من أمريت ؛ أى تريبونه وتشككونه . الباقيون « أَفْتَارُونَهُ » بألف ، أى أفتجادلونه وتدافعونه فى أنه رأى الله ؛ والمعنيان متداخلان ؛ لأن مجادلهم جحد . وقيل : إن الجحد كان دائماً منهم وهذا جدال جديد ؛ قالوا : صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن عيرنا التى فى طريق الشام . على ما تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ « نَزْلَةً » مصدر في موضع الحال كأنه قال : ولقد رآه نازلاً نَزْلَةً أُخْرَى . قال ابن عباس : رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه مرة أخرى بقلبه . روى مسلم عن أبي العالية عنه قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » قال : رآه بفؤاده مرتين ؛ فقوله : « نَزْلَةً أُخْرَى » يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عُرْجة نَزْلَةٌ . وصلى هذا قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » أى ومحمد صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى وفى بعض تلك النزلات . وقال ابن مسعود وأبو هريرة فى تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى » أنه جبريل . ثبت هذا أيضاً فى صحيح مسلم . وقال ابن مسعود : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يقاتر من ريشه الدر والياقوت » ذكره المهدوى .

قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ « عِنْدَ » من صلة « رَآهُ » على ما بينا . والسَّدر شجر النَّبَقِ وهى فى السماء السادسة ، وجاء فى السماء السابعة . والحديث بهذا فى صحيح مسلم ؛ الأول ما رواه مرة عن عبد الله قال : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وهى فى السماء السادسة ، إليها ينتهى ما يعرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : ﴿ إِذْ يَفْشَى السَّدْرَةُ مَا يَفْشَى ﴾ <sup>(١)</sup> قال : فراش من ذهب ، قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً : أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغُفِرَ لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً الْمُقِيمَاتُ . الحديث الثانى رواه قتادة عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا رُفِعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فى السماء السابعة نَبَقَها مثل قِلَالٍ حَمَرٍ وورقها مثل آذان الفيلة يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان قلت يا جبريل ما هذا قال أما الباطنان فهى الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات » لفظ الدَّارُ قُطْنَى . والنَّبَقُ بكسر الباء : ثمر السَّدر الواحد نَبَقَةٌ . ويقال : نَبَقَ بفتح النون وسكون الدَّارُ قُطْنَى .

(١) ويرى : « جراد من ذهب » . والفراش : دوية ذات جناحين تتأفت فى ضوء السراج واحدها فراشة .

(٢) المقحصات : الذنوب العظام التى تقحم أصحابها فى النار ؛ أى تلقى فيها .

الباء ؛ ذكرهما يعقوب في الإصحاح وهي لغة المصريين ، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - وقد ذكر له سِدْرَةُ المنتهى - قال : " يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب - شك يحيى - فيها قرأش الذهب كأن ثمرها القلال " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

قلت : وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس " ثم ذهب بى إلى سِدْرَةِ المنتهى وإذا ورقها كآذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال فلما غشيتها من أمر الله عز وجل ما غشى تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها " . واختلف لم تُسميت سِدْرَةُ المنتهى على أقوال تسعة : الأول - ما تقدم عن ابن مسعود أنه ينتهى إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها . الثانى - أنه ينتهى علم الأنبياء إليها ويعزب علمهم عما وراءها ؛ قاله ابن عباس . الثالث - أن الأعمال تنتهى إليها وتقبض منها ؛ قاله الضحاك . الرابع - لآتئاء الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها ؛ قاله كعب . الخامس - سميت سِدْرَةُ المنتهى لأنها ينتهى إليها أرواح الشهداء ؛ قاله الربيع بن أنس . السادس - لأنه تنتهى إليها أرواح المؤمنين ؛ قاله قتادة . السابع - لأنه ينتهى إليها كل من كان على سنة محمد صلى الله عليه وسلم ومنهاجه ؛ قاله على رضى الله عنه والربيع بن أنس أيضا . الثامن - هى شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهى علم الخلائق ؛ قاله كعب أيضا .

قلت : يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش ؛ ودليله ما تقدم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة ، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش . والله أعلم . التاسع - سُميت بذلك لأن من رفع إليها فقد انتهى في الكرامة . وعن أبي هريرة لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى فقبل له هذه سِدْرَةُ المنتهى ينتهى إليها كل أحد خلا من أمتك على سَنَك ؛ فإذا هى شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ،

وأَنهار من نحر لذة للشاربين ، وَأَنهار من غسل مُصَفًّى ، وإذا هى شجرة يسير الراكب المسرع فى ظلها مائة عام لا يقطعها ، والورقة منها تطفى الأُمة كلها ؛ ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سِدْرَةِ المنتهى . وقرأ على وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهنى وعبد الله بن الزبير ومجاهد «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى» يعنى جنة المبيت . قال مجاهد : يريد أجنه . والماء للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال الأخفش : أدركه كما تقول جنة الليل أى ستره وأدركه . وقراءة العامة «جَنَّةُ الْمَأْوَى» قال الحسن : هى التى يصير إليها المتقون . وقيل : إنها الجنة التى يصير إليها أرواح الشهداء ؛ قاله ابن عباس . وهى عن يمين العرش . وقيل : هى الجنة التى آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهى فى السماء السابعة<sup>(١)</sup> . وقيل : إن أزواج المؤمنين كلهم فى جنة المأوى . وإنما قيل لها : جنة المأوى لأنها تأوى إليها أرواح المؤمنين وهى تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسمون بطيب ريحها . وقيل : لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿إِذْ يَفْثَى السِّدْرَةَ مَا يَفْثَى﴾ قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه : فراش من ذهب . ورواه مرفوعا ابن مسعود وابن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم فى صحيح مسلم عن ابن مسعود قوله . وقال الحسن : غشيا نور رب العالمين فاستنارت . قال القشيري : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيا ؟ قال : «فراش من ذهب» . وفى خبر آخر «غشيا نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها» . وقال الربيع بن أنس : غشيا نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «رأيت السِّدْرَةَ يَفْثَاهَا فِرَاشٌ مِنْ ذَهَبٍ وَرَأَيْتُ عَلَى كُلِّ وَرْقَةٍ مَلَكًا قَائِمًا يَسْبِّحُ [الله تعالى]<sup>(٢)</sup>» وذلك قوله : «إِذْ يَفْثَى السِّدْرَةَ مَا يَفْثَى» ذكره

(١) فى ب ، ح ، ز ، ل : « الرابطة » وكذا هو فى حاشية الجبل من القرطبي .

(٢) ساقطة من ز ، ل ، هـ .

(١١) المهدي والنعلي . وقال أنس بن مالك : « إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى » قال جراد من ذهب وقد رواه مرفوعاً . وقال مجاهد : إنه رَفَرَفَ أخضر . وعنه عليه السلام : « يَغْشَاهَا رَفَرَفٌ من طير خضر » . وعن ابن عباس : يغشاها ربُّ العزة ؛ أى أمره كما فى صحيح مسلم مرفوعاً : « فلما غشينا من أمر الله ما غشى » . وقيل : هو تعظيم الأمر ؛ كأنه قال : إذ يغشى السَّدْرَةَ ما أعلم الله به من دلائل ملكوته . وهكذا قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى » وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى . فغشاها ما غشى » ومثله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » . وقال المسوردي فى معانى القرآن له : فإن قيل لم أختيرت السَّدْرَةُ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لأن السَّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف : ظلٌ مديد ، وطعمٌ لذيق ، ورائحةٌ ذكية ؛ فشابهت الإيمان الذى يجمع قولاً وعملاً ونيةً ؛ فظُلُّها من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزه ، وطعمُها بمنزلة النية لكونه ، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره . وروى أبو داود فى سننه قال : حدثنا نصر ابن على قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبى سليمان عن سعيد بن محمد ابن جبير بن مُطِيع عن عبد الله بن حبشى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قطع سِدْرَةَ صَوَّبَ اللهُ رَأْسَهُ فى النار » وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر يعنى من قطع سِدْرَةَ فى فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثاً وظلماً بغير حق يكون له فيها صَوَّبَ اللهُ رَأْسَهُ فى النار .

قوله تعالى : « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى » قال ابن عباس : أى ما عدل يميناً ولا شمالاً ، ولا تجاوز الحد الذى رأى . وقيل : ما جاوز ما أمر به . وقيل : لم يمد بصره إلى غير ما رأى

(١) بعد هذا نقل الجبل عن القرطبي فى تفسيره ما يأتى : وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون إليها منتوقين متبركين زائرين كما يزور الناس الكعبة ، وروى فى حديث المراج من أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذهب بنى جبريل إلى سدرة المنتهى وأوراقها كأذان القيلة وإذا ثمرها كقلال حجر » قال : « فلما غشينا من أمر الله ما غشينا تغيرت فإحد من خلق الله تعالى قدر أن ينمنا من حسننا فأوحى إلى ما أوحى ففرض على تحسين صلاة فى كل يوم و ليلة » وقيل : يغشاها أنوار الله تعالى لأن البهى صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربُّه لها كما تجلى للجبل فظهرت الأنوار لكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت بفصل دكا ولم تتحرك الشجرة ، ونرى موسى صقاً ولم يتزلزل بعد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أبهمه تغلياً له . والنشيان يكون بمعنى التغلية . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٥٦

من الآيات . وهذا وصف أدب للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ؛ إذ لم يلتفت يمينا ولا شمالا .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ قال ابن عباس : رأى رَفْرَفًا سَدَّ الأفق . وذكر البيهقي عن عبد الله قال : « رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال ابن عباس : رأى رَفْرَفًا أَخْضَرَ سَدَّ أفق السماء . وعنه قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ أَخْضَرَ ، قد ملا ما بين السماء والأرض . قال البيهقي : قوله في الحديث " رأى رَفْرَفًا " يريد جبريل عليه السلام في صورته في رَفْرَفٍ ، والرَفْرَفُ البساط . ويقال : فِرَاش . ويقال : بل هو ثوب كان لباساً له ؛ فقد روى أنه رآه في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ . قلت : خرجه الترمذی عن عبد الله قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ من رَفْرَفٍ قد ملا ما بين السماء والأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح .

قلت : وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى : « دَنَا فَتَدَلَّى » أنه على التقديم والتأخير ؛ أى تدلى الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بفلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . قال : " فارقني جبريل وأتقطعت عن الأصوات وسمعت كلام ربي " فعلى هذا الرَّفْرُفُ مَا يَقْعُدُ وَيُجْلِسُ عَلَيْهِ كَالْبَسَاطِ وَفِيهِ . وهو بالمعنى الأول جبريل . قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان : رأى جبريل عليه السلام في صورته التى يكون فيها في السموات ؛ وكذا في صحيح مسلم عن عبد الله قال : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح . ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ وعلى رَفْرَفٍ . والله أعلم . وقال الضحاك : رأى يَسْدَرَةَ المنتهى . وعن ابن مسعود : رأى ما غشى السدرة من فراش الذهب ؛ حكاه الماوردى . وقيل : رأى المعراج . وقيل : هو ما رأى تلك الليلة في مسراه في عوده وبدنه ؛ وهو أحسن ؛ دليله : « لِئَرْيَهُ مِنْ آيَاتِنَا » و « مِنْ » يجوز أن تكون للتبعية ، وتكون « الْكُبْرَى » مفصولة لـ « رأى » وهى في الأصل صفة الآيات وحدث لرؤوس

(١) في ب ، ز ، ح ، س ، ل ، هـ : « أدب النبي » . (٢) في ب ، ح ، س : « وارتفعت » .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠٤

الآيات . وأيضا يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى ، كقوله تعالى : « وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى » .  
وقيل : « الْكُبْرَى » نعت لمحدوف ؛ أى رأى من آيات ربه الكبرى . ويجوز أن تكون  
« مِنْ » زائدة ؛ أى رأى آيات ربه الكبرى . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى رأى الكبرى  
من آيات ربه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٦﴾ وَمَنْوَةَ الْغَابَةِ  
الْأُخْرَىٰ ﴿١٧﴾ أَلَمْ يَكُن لَّهُ الْوَأْنَىٰ ﴿١٨﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنْوَةَ الْغَابَةِ الْاُخْرَىٰ ﴾ لما ذكر الوحي إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر ، حاجَّ المشركين إذ عبدوا مالا يعقل وقال :  
أفرايتم هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحِينَ إِلَيْكُمْ شَيْئًا كَمَا أُوحِيَ إِلَىٰ عِدِّ . وكانت اللَّاتُ لَتَقِيفٍ ،  
وَالْعُزَّىٰ لقريش وبني كَنْانة ، وَمَنْوَةُ لَبْنَىٰ هَلَال . وقال هشام : فكانت مَناةً لِهَذِيلٍ وَخُرَامَةَ ؛  
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً رضى الله عنه فهدمها عام الفتح . ثم آتخذوا اللات  
بالطائف ، وهى أحدث من مَناة وكانت صخرة مُرَبَّعة ، وكان سَدَّتْهَا مِنْ تَقِيفٍ ، وكانوا  
قد بنوا عليها بناءً ، فكانت قريش وجميع العرب تمظلمها . وبها كانت العرب تسمى زيد  
اللَّات وتيم اللَّات . وكانت فى موضع [ منارة ] مسجدة الطائف اليسرى ، فلم تزل كذلك إلى أن  
أسلمت تَقِيفٌ ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار .  
ثم آتخذوا الْعُزَّىٰ وهى أحدث من اللَّات ، آتخذها ظالم بن أسعد ، وكانت بوادى تَحْلَةَ الشامية  
فوق ذات عِرْقٍ ، فبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منها الصوت . قال ابن هشام : وحدثني  
أبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : كانت الْعُزَّىٰ شيطانة تأتى ثلاث سُمُرَاتٍ ببطن تَحْلَةَ ،  
فلما أفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه فقال :

(١) راجع ج ١١ ص ١٨٧ (٢) فى ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « وقيل » . (٣) أنفقت

نسخ الأصل على القول بأن مَناة لبْنَى هَلَال ولم يره لغير المؤلف . (٤) الزيادة من كتاب الأصنام لابن الكلبي .

(٥) فى كتاب الأصنام « فيه » بدل « منها » .

« آتَيْتَ بَطْنَ نَخْلَةٍ فَإِنَّكَ تَجِدُ ثَلَاثَ سَمَرَاتٍ فَأَعْصِدِ الْأُولَى » فَأَتَاهَا فَعَصَدَهَا فَلَمَّا جَاءَ إِلَيْهِ قَالَ :  
 « هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا » قَالَ : لَا . قَالَ : « فَأَعْصِدِ الثَّانِيَةَ » فَأَتَاهَا فَعَصَدَهَا ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا » قَالَ : لَا . قَالَ : « فَأَعْصِدِ الثَّالِثَةَ » فَأَتَاهَا فَإِذَا  
 هُوَ بِجَبَشِيَّةٍ نَافِثَةٍ شَعْرَهَا ، وَاضِعَةً يَدَيْهَا عَلَى عَاتِقِهَا تُصَرِّفُ بِأَنْبِيَائها ، وَخَلْفَهَا دُبَّةٌ<sup>(١)</sup> السُّلَمَى  
 وَكَانَ سَادِنَهَا فَقَالَ :

يَا عَزْرُ كُفِّرَاكِ لَا سُبْحَانَكَ • إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

ثُمَّ ضَرَبَهَا ففَلَقَ رَأْسَهَا فَإِذَا هِيَ حُمَّةٌ ، ثُمَّ عَصَدَ الشَّجَرَةَ وَقَتَلَ دُبَّةَ السَّادِنِ ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : « تِلْكَ الْعَزَى [ وَلَنْ تُعْبَدَ أَبَدًا ] » وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : الْعَزَى  
 حَجَرٌ أبيضٌ كَانُوا يَعْبُدُونَهُ . قَتَادَةُ : نَبْتُ كَانَ بَطْنَ نَخْلَةٍ . وَمَنَاءُ : صَنْمٌ لِحَزَاعَةٍ . وَقِيلَ :  
 إِنَّ الْأَلَاتِ فِيهَا ذَكَرَ بَعْضُ الْمَفْسِرِينَ أَخَذَهُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ لَفْظِ اللَّهِ ، وَالْعَزَى مِنَ الْعَزِيزِ ، وَمَنَاءُ  
 مِنْ مَنَى اللَّهِ الشَّيْءَ إِذَا قَدَّرَهُ . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزَّيْرِ وَمُجَاهِدٌ وَحُمَيْدٌ وَأَبُو صَالِحٍ « الْأَلَاتِ »  
 بِتَشْدِيدِ التَّاءِ وَقَالُوا : كَانَ رَجُلًا يَلْتُمُ السَّوِيقَ لِلْحَاجِّ — ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ — فَلَمَّا  
 مَاتَ عَكَفُوا عَلَى قَبْرِهِ فَعَبَدُوهُ . ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ يَبِيعُ السَّوِيقَ وَالسَّمْنَ عِنْدَ صَخْرَةٍ وَيُصْبِهِ  
 عَلَيْهَا ، فَلَمَّا مَاتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ عُبِدَتْ تَقِيْفٌ تِلْكَ الصَّخْرَةُ إِعْظَامًا لِمُصَاحِبِ السَّوِيقِ . أَبُو صَالِحٍ :  
 لَمَّا كَانَ رَجُلًا بِالطَّائِفِ فَكَانَ يَقُومُ عَلَى آلِهَتِهِمْ وَيَلْتُمُ السَّوِيقَ فَلَمَّا مَاتَ عَبْدُوهُ . مُجَاهِدٌ :  
 كَانَ رَجُلًا فِي رَأْسِ جَبَلٍ لَهُ غُنَيْمَةٌ يَسْلِي<sup>(٢)</sup> مِنْهَا السَّمْنَ وَيَأْخُذُ مِنْهَا الْأَقِطَ وَيَجْمَعُ رِسْلَهَا ، ثُمَّ يَتَّخِذُ  
 مِنْهَا حَبِيسًا فَيَطْعَمُ الْحَاجَّ ، وَكَانَ بَطْنَ نَخْلَةٍ فَلَمَّا مَاتَ عَبْدُوهُ وَهُوَ الْأَلَاتُ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ كَانَ رَجُلًا  
 مِنْ تَقِيْفٍ يُقَالُ لَهُ صِرْمَةٌ بَنَ غَنَمٍ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ عَامِرُ بْنُ ظَرِيبٍ الْعَدَوَانِيُّ . قَالَ الشَّاعِرُ :  
 لَا تَنْصُرُوا الْأَلَاتِ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا • وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ

(١) دُبَّةٌ بِاللَّهِ الْأَلِ الْمَهْمَلَةِ بَنَ حَرَسَ وَيُرْوَى ابْنُ حَرَمٍ ثُمَّ السُّلَمَى . (٢) فِي ب ، ز ، هـ ، وَل : « بَيْت » .

(٣) فِي ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « اسْمُ اللَّهِ » . (٤) يَسْلِي : يَجْمَعُ . الْأَقِطُ لَبَنٌ مَجْفُوفٌ يَابِسٌ  
 مُسْتَحْبَرٌ يَطْبَخُ بِهِ . وَالرَّسْلُ اللَّبَنُ . (٥) الْحَبِيسُ : الطَّعَامُ الْمَخْتَفِ مِنَ التُّرُوفِ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنَ .  
 (٦) هُوَ شَدَّادُ بْنُ عَارِضٍ الْجَنْسِيُّ قَالَهُ فِي أَبْيَاتٍ حِينَ هَدَمَتِ الْأَلَاتُ وَحَرَقَتْ ، يَنْهَى تَقِيْفًا عَنِ الْمَوَدِّ إِلَيْهَا ، وَالْقَضْبُ هَا .



والقراءة الصحيحة « اللَّات » بالتخفيف اسم صنم والوقوف عليها بالناء وهو اختيار الفراء .  
قال الفراء : وقد رأيت الكسائي سأل أبا فُقَعَسَ <sup>(١)</sup> الأَسَدِيَّ فقال ذاه لذات [ ولاء للآت ]  
وقرأ « أَقْرَأَيْتُمُ اللَّاهَ » . وكذا قرأ الدُّورِيُّ عن الكسائي والْبَزْزِيُّ عن ابن كثير « اللَّاه »  
بالهاء في الوقف ، ومن قال : إن « اللَّات » من الله وقف بالهاء أيضا . وقيل : أصلها لاهة  
مثل شاة [ أصلها شاهة ] وهي من لآهت أى آخفت ؛ قال الشاعر :

لَآهَتْ فَمَا عُرِفَتْ يَوْمًا بِخَارِجَةٍ \* يَالَيْتَهَا خَرَجَتْ حَتَّى رَأَيْنَاهَا

وفي الصحاح : اللات اسم صنم كان لثيف وكان بالطائف ، وبعض العرب يقف  
عليها بالناء ، وبعضهم بالهاء ؛ قال الأخفش : سمعنا من العرب من يقول اللَّاتِ والعُزَّى ،  
ويقول هى اللَّاتُ فيجعلها تاء في السكوت وهى اللَّاتِ فأعلم أنه جُرِّفَ موضع الرفع ؛ فهذا  
مثل أميس مكسورٌ على كل حال وهو أجودُ منه ؛ لأن الألف واللام اللتان في اللَّاتِ  
لا تسقطان وإن كانتا زائدتين ؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللَّاتِ والعُزَّى في السكوت عليها  
فاللَّاهُ لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهى في تلك اللغة مثل كان من الأمر كَيْتَ وكَيْتَ ،  
وكذلك هياتٍ في لغة من كسرهما ؛ إلا أنه يجوز في هياتٍ أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك  
في اللَّاتِ ؛ لأن التاء لا تزاد في الجماعة إلا مع الألف ، وإن جعلت الألف والتاء زائدتين  
بقى الاسم على حرف واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد  
والسُّلَمِيُّ والأعشى عن أبي بكر « وَمَنَاةَ » بالمد والهمز . والباقون بترك الهمز لفتان . وقيل :  
سمى بذلك ؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه . وبذلك سميت متى لكثرة  
ما يراق فيها من الدماء . وكان الكسائي وابن كثير وابن محيصن يقفون بالهاء على الأصل .

(١) الذى ذكره النحاس فى إعراب قوله تعالى : « ولات حين مناص » أن الفراء قال عن الكسائي : أحسبه أنه  
سأل أبا السهال كيف يقرأ فيقف على « ولات » فوقف عليها بالهاء . وعبارة الفراء فى هذه السورة من تفسيره : وكان  
الكسائي يقف عليها بالهاء وأنا أفق على التاء . ١٠ . ولم يذكر أبا فُقَعَسَ .

الباقون بالتاء اتباعاً لخط المصحف . وفي الصحاح : ومناة أسم صنم كان [ لهذيل ونحزاعة ]<sup>(١)</sup>  
 بين مكة والمدينة ، والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالتاء وهى لغة ، والنسبة إليها منوى .  
 وعبدُ مناة ابنُ أذ بن طابخة ، وزيدُ مناة ابنُ تميم بن مُرَيْمَد ويقصر ؛ قال هُوَ بِرَ الحارثي :  
 أَلَا هَلْ أَتَى التَّيْمَ بْنَ عَيْدٍ مَنَاةٌ • عَلَى الشَّنِّ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَمِيمٍ<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ﴿ الْأُخْرَى ﴾ العرب [ لا ] نقول للثالثة أخرى وإنما الأخرى نعت للثانية ،  
 وأخطفوا في وجهها فقال الخليل : إنما قال ذلك لوافق رموس الآي ؛ كقوله : • مَأْرِبُ  
 أُخْرَى • ولم يقل أخر . وقال الحسين بن الفضل : فى الآية تقديم وتأخير مجازها أفرايم  
 الآلات والمُزَى الأخرى ومناة الثالثة . وقيل : إنما قال « وَمَنَاةُ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » لأنها  
 كانت مرتبة عند المشركين فى التعظيم بعد الآلات والمُزَى فالكلام على نسقه . وقد ذكرنا  
 عن [ابن] هشام : أن مناة كانت أولاً فى التقديم ، فلذلك كانت مقدمة عندهم فى التعظيم ؛ والله  
 أعلم . وفى الآية حذف دل عليه الكلام ؛ أى أفرايم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى  
 تكون شركاء لله . ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْإِنْتَبَى ﴾ ردّاً عليهم  
 قولهم : الملائكة بنات الله ، والأصنام بنات الله .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ إِذًا ﴾ يعنى هذه القسمة ﴿ قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴾ أى جائزة عن العدل ،  
 خارجة عن الصواب ، ماثلة عن الحق . يقال : ضَارَ فى الحكم أى جار ، وضَارَ حَقُّ يَضِيرُهُ  
 ضَيْرًا — عن الأخفش — أى نقصه وبخسه . قال : وقد يهمز فيقال ضَارَهُ يَضَارُهُ ضَارًا  
 وأنشد :

فَإِنْ تَنَا حَنَا تَنْفِضُكَ وَإِنْ قُسِمَ • فِقِسْمُكَ مَضْنُورٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ<sup>(٣)</sup>

وقال الكسائى : يقال ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا ، وضَارَ يَضُورُ ضَوْرًا ، وضَارَ يَضَارُ ضَارًا إذا ظلم  
 وتعدى وبخس وأنتقص ؛ قال الشاعر<sup>(٤)</sup> :

ضَارَتْ بَنُو أُسْدٍ بِمُحْكِمِهِمْ • إِذْ يَحْمِلُونَ الرُّأْسَ كَالذَّنَبِ

(١) الزيادة من الصحاح واللسان . (٢) زيادة يقتضيا السياق . (٣) من ب ، ح ، ز ، س ، ل .

(٤) فى الأصل « وإن تغب » والنصب من اللسان . وروى حفظك بدل نفسك . (٥) قائله امرؤ القيس .

قوله تعالى : « قِسْمَةٌ ضِيزَى » أى جائزة ، وهى فُعلٌ يَنْطَلِجُ طُوبَى وَحُبْلَى ؛ وإنما كسروا الضاد لتسلم الياء ؛ لأنه ليس فى الكلام فِعلٌ صفة ، وإنما هو من بناء الأسماء كالشعرى والدُّفلى . قال الفراء : وبعض العرب تقول ضُوزَى وضِزَى بالهمز . وحكى أبو حاتم عن أبى زيد : أنه سمع العرب تهمز « ضِيزَى » . قال غيره : وبها قرأ ابن كثير ؛ جعله مصدرا مثل ذِكرى وليس بصفة ؛ إذ ليس فى الصفات فِعلٌ ولا يكون أصلها فُعلٌ ؛ إذ ليس فيها ما يوجب القلب ، وهى من قولهم ضازته أى ظلمته . فالمعنى قسمة ذات ظلم . وقد قيل هما لفتان بمعنى . وحكى فيها أيضا سواهما ضِيزَى وضَازَى وضُوزَى وضِزَى . وقال المؤرج : كرهوا ضم الضاد فى ضِيزَى ، وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ؛ فكسروا الضاد لهذه العلة ، كما قالوا فى جمع أبيض بِيضٌ والأصل بُوَضٌ ؛ مثل خُمِرٍ وصفُرٍ وخُضِرٍ . فاما من قال : ضاز بَضُوز فالأسم منه ضُوزَى مثل سُورَى .

قوله تعالى : إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٢٤﴾ أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٥﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْعًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا ) أى ما هى يعنى هذه الأوثان « إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا » يعنى نَحْمُوها وسَمِيَّتُوهَا أَلْهَةٌ . ( أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ ) أى قلدهمهم فى ذلك . ( مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ) أى ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) عاد من الخطاب إلى الخبر أى ما يتبع هؤلاء إلى الظن . ( وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ) أى تميل إليه . وقراءة العامة « يَتَّبِعُونَ » بالياء . وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وابن السَّمِيعِ

« تَتَّبِعُونَ » بالثناء على الخطاب . وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس . ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْمُنْذَرُ ) أى البيان من جهة الرسول أنها ليست بالهة . ( أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ) أى أشتى أى ليس ذلك له . وقيل : « لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من البين ؛ أى يكون له دون البنات . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من غير جزاء ! ليس الأمر كذلك . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من النبوة أن تكون فيه دون غيره . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من شفاعة الأصنام ؛ نزلت فى النضر بن الحرث . وقيل : فى الوليد بن المغيرة . وقيل : فى سائر الكفار . ( فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ) يعطى من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد . قوله تعالى : ( وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام ، وزعم أن ذلك يفز به إلى الله تعالى ، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له . قال الأخفش : الملك واحد ومعناه جمع ، وهو كقوله تعالى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . وقيل : إنما ذكر ملكاً واحداً ، لأنكم تدل على الجمع .

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٢٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى (٣٠)

قوله تعالى : ( إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله . ( لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى ) أى كنسمة الأنثى ، أى

يعتقدون أن الملائكة إناث وأنهم بنات الله . ( وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ) أى إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة ، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يروه فى كتاب . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ ) أى ما يتبعون ( إِلَّا الظَّنَّ ) فى أن الملائكة إناث . ( وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُفْنِى مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ) .

قوله تعالى : ( فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا ) يعنى القرآن والإيمان . وهذا منسوخ بآية السيف . ( وَلَمْ يَرُدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) نزلت فى الضر . وقيل : فى الوليد . ( ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ) أى إنما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم . قال القراء : صغرهم وأزدرى بهم ؛ أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل : أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله . ( إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ) أى حاد عن دينه ( وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ) فيجازى كلاً بأعمالهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَفُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٤١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِنِّمِ وَأَنْفَوَاحِشٍ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى (٤٢)

قوله تعالى : ( وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ) اللام متعلقة بالمعنى الذى دل عليه « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » كأنه قال : هو مالك ذلك يهدى من يشاء ويضل من يشاء ليجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . وقيل : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » معترض فى الكلام ؛ والمعنى : إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ليجزى . وقيل : هو

لام العاقبة ، أى الله ما فى السموات وما فى الأرض ، أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسيء ومحسن ؛ فاللئيمى السوءى وهى جهنم ، وللحسن الحسنى وهى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ ﴾ هذا نعت للحسين ؛ أى هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك ؛ لأنه أكبر الآثام . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائى « كَبِير » على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك . « وَالْفَوَاحِشَ » الزنى : وقال مقاتل : « كَبَائِرُ الْإِثْمِ » كل ذنب ختم بالنار . « وَالْفَوَاحِشَ » كل ذنب فيه الحد . وقد مضى فى « النساء » القول فى هذا . ثم استثنى استثناءً منقطعاً وهى :

المسألة الثانية — فقال : « إِلَّا اللَّمَمَ » وهى الصغائر التى لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه الله وحفظه . وقد اختلف فى معناها ؛ فقال أبو هريرة وأبن عباس والشعبي : « اللَّمَمُ » كل ما دون الزنى . وذكر مقاتل بن سليمان : أن هذه الآية نزلت فى رجل كان يسمى نهبان التمار ؛ كان له حانوت يبيع فيه تمرًا ، بغائه امرأة تشتري منه تمرًا فقال لها : إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبى وأنصرفت فندم نهبان ؛ فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع ؛ فقال : « لعل زوجها غار » فنزلت هذه الآية ، وقد مضى فى آخر « هود » وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى وحذيفة ومسروق : إن اللمم ما دون الوطء من القبلة والغمزة والنظرة والمضاجعة . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : زنى العينين النظر ، وزنى اليدين البطش ، وزنى الرجلين المشى ، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج ؛ فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لممًا . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئاً أشبه باللم مما قال أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله كتب

(١) راجع ج ٥ ص ١٥٨ (٢) فى ب : « سله الله » .

(٣) راجع ج ٩ ص ١١١ ، فقه بيان الإجمال فى هذا الحديث برواية أخرى .

على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تفتي وتشتبه والفرج يصدق ذلك أو يكذبه<sup>(١)</sup>. والمعنى: أن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرج وغيره له حظ من الإثم .  
واقه أعلم . وفي رواية أبي صالح<sup>(١)</sup> عن أبي هريرة [عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيهِهِ مِنَ الزَّنى مُدْرِكٌ لَا محالة فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطأ والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج ويكذبه" . أخرجه مسلم . وقد ذكر الثعلبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل ، وزاد فيه بعد العينين واللسان: "وزنى الشفتين القبلية". فهذا قول . وقال ابن عباس أيضًا : هو الرجل يُلمُّ بذنب ثم يتوب . قال : ألم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ يَغْفِرَ اللَّهُ يَغْفِرَ جَمًّا • وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمًا

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> . قال النحاس : هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسنادًا . وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل «إِلَّا اللَّمَمَ» قال : هو أن يلتم العبد بالذنب ثم لا يعاوده ، قال الشاعر<sup>(٣)</sup> :

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُ تَغْفِرَ جَمًّا • وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمًا

وكذا قال مجاهد والحسن : هو الذى يأتى الذنب ثم لا يعاوده ، ونحوه عن الزهرى ، قال :  
اللم أن يزنى ثم يتوب فلا يعود ، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ»<sup>(٤)</sup>  
الآية . ثم قال : «أُولَئِكَ جَزَاءُهم مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهم»<sup>(٥)</sup> . فضمن لهم المغفرة ، كما قال عقيب اللام :

(١) من ب ، هـ . (٢) روى هذا الحديث الترمذى بهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

(٣) هو أمية بن الصلت قاله عند احتضاره . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٠٩ و ص ٢١٥ .

(إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) فعل هذا التأويل يكون «إِلَّا اللَّيْمَ» استثناء متصل . قال عبد الله ابن عمرو بن العاص : اللم مادون الشرك . وقيل : اللم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا ، ولا نُوعِد عليه بعذاب في الآخرة تكفُّره الصلوات الخمس . قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة . ورواه العوفي والحكم بن عتيبة عن ابن عباس . وقال الكلبي : اللم على وجهين : كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة ؛ فذلك الذي تكفُّره الصلوات الخمس ما لم يبلغ الكبائر والفواحش . والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلزم به الإنسان المرة بعد المرة فيتوب منه . وعن ابن عباس أيضا وأبي هريرة وزيد بن ثابت : هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به . وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين : إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فزلت وقاله زيد بن أسلم وأبنته <sup>(١)</sup> ، وهو كقوله تعالى : «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ» <sup>(٢)</sup> . وقيل : اللم هو أن يأتي بذنب لم يكن له عبادة ؛ قاله تخطويه . قال : والعرب تقول ما يأتينا إِلَّا لِمَا مَأْمُورٌ بِهِ ، أي في الحين بعد الحين . قال : ولا يكون أن يلزم ولا يفعل ، لأن العرب لا تقول ألم بنا إِلَّا إذا فعل الإنسان لا إذا هم ولم يفعله . وفي الصحاح : وألم الرجل من اللم وهو صفائر الذنوب ، ويقال : هو مقارنة المعصية من غير واقعة . وأنشد غير الجوهري :

رَزِينَبِ اللَّيْمِ قَبْلَ أَنْ يَرَحَلَ الرَّكْبُ \* وَقُلْ إِنْ تَمَلَّيْنَا فَمَا مَلَكَ الْقَلْبُ

أي أقرب . وقال عطاء بن أبي رباح : اللم عادة النفس الحين بعد الحين . وقال سعيد ابن المسيب : هو ما ألم على القلب ؛ أي خطر . وقال محمد بن الحنفية : كل ما هممت به من خير أو شر فهو ليم . ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : «إن للشيطان لمة ولللك لمة» الحديث . وقد مضى في «البقرة» عند قوله تعالى : «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» <sup>(٣)</sup> . وقال أبو إسحق الزجاج : أصل اللم والإلمام ما يعمل الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه

(١) في ١ : « وأبو » وما أثبتناه يوافق ما في تفسير أبي حيان والطبري .

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٢٩

(٣) راجع ج ٥ ص ١١٦



ولا يقيم عليه ؛ يقال : ألمت به إذا زرتّه وأنصرفت عنه ، ويقال : ما فعلته إلا لَمَمًا وإلَمَامًا ؛  
 أى الحين بعد الحين . وإنما زيارتك إلَمَام ، ومنه إلَمَام الخيال ؛ قال الأعشى :  
 أَلَمَّ خَيْالٌ مِنْ قُتَيْلَةٍ بَعْدَ مَا • وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا  
 وقيل : إلا بمعنى الواو . وأتكرهذا الفراء وقال : المعنى إلا المتقارب من صفار الذنوب .  
 وقيل : أَلَمَّ النظرة التي تكون بغاية .

قلت : هذا فيه بعدٌ إذ هو معفو عنه ابتداء غير مؤاخذ به ؛ لأنه يقع من غير قصد  
 واختيار ، وقد مضى في «النور» بيانه . وأَلَمَّ أيضا طرف من الجنون ، ورجل ملموم أى به  
 لَمَم . ويقال أيضا : أصابت فلانا لَمَةً من الجن وهو المَسّ والشئ القليل ؛ قال الشاعر :  
 فإِذَا وَذَلِكَ يَأْكِيْشَةَ لَمْ يَكُنْ • إِلَّا كَلَمَةً حَالِمْ بِحَيَالِ

الثالثة - قوله تعالى : « إِنْ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ » لمن تاب من ذنبه وأستغفر ؛  
 قاله ابن عباس . وقال أبو ميسرة عمرو بن شرحبيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود :  
 رأيت في المنام كأني دخلت الجنة فإذا قباب مضروبة ، فقلت : لمن هذه ؟ فقالوا : لذي  
 الكَلَّاعِ وَحَوْشَب ، وكانا ممن قتل بعضهم بعضًا ، فقلت : وكيف ذلك ؟ فقالوا : إنهما لقيا  
 الله فوجدها واسع المغفرة . فقال أبو خالد : بلغني أن ذا الكَلَّاعِ أعتق آخى عشر ألف بنت .  
 قوله تعالى : ( هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ ) من أنفسكم ( إِذْ أَنْشَأْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ ) يعنى أباكم آدم  
 من الطين وخرج اللفظ على الجمع . قال الترمذى - أبو عبد الله : وليس هو كذلك عندنا ، بل وقع  
 الإنشاء على التربة التي رفعت من الأرض ، وكما جميعاً في تلك التربة وفي تلك الطينة ، ثم خرجت  
 من الطينة المياه إلى الأضلاب مع ذَرَوِ النفوس على اختلاف هيئتها ، ثم أخرجها من  
 صُلْبِهَا على اختلاف الهيئات ؛ منهم كالذر يتلألأ ، وبعضهم أنور من بعض ، وبعضهم أسود  
 كالحَمَمَةِ ، وبعضهم أشد سواداً من بعض ؛ فكان الإنشاء واقعاً علينا وعليه . حدثنا عيسى

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٧ .

(٢) هو ابن مقبل . والوارد في « وذلك » زائدة كقول أبي كبير الهذلي :

فإِذَا وَذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا حِينِهِ • وَإِذَا مَضَى شَيْءٌ كَانَ لَمْ يَفْعَلْ

أَبْنُ حَمَادٍ الْمَسْقَلَانِيُّ قَالَ : حَدَّثَنَا يَشْرِبْنُ بْنُ بَكْرِ ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « عُرِضَ عَلَى الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيِ حَجْرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ » فَقَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَنْ مَضَى مِنْ الْخَلْقِ ؟ قَالَ : « نَعَمْ عُرِضَ عَلَى آدَمَ لَمَّا دُونَهُ فَهَلْ كَانَ خُلِقَ أَحَدٌ <sup>(١)</sup> » قَالُوا : وَمَنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَبَطُونَ الْأُمَهَاتِ ؟ قَالَ : « نَعَمْ مِثْلُوا فِي الطَّيْنِ فَعَرَفْتَهُمْ كَمَا عَلِمَ آدَمُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » .

قلت : وقد تقدّم في أوّل « الأنعام » <sup>(٢)</sup> أن كل إنسان يخلق من طين البقعة التي يدفن فيها . ( وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ ) جمع جَنِين وهو الولد ما دام في البطن ، سُمِّيَ جَنِينًا لِاجْتِنَانِهِ وَاسْتَارِهِ . قال عمرو بن كُثَيْمٍ :

• هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا <sup>(٣)</sup> •

وقال مكحول : كُنَّا أَجْنَةً فِي بَطُونَ أُمَهَاتِنَا فَسَقَطَ مِنَّا مِنْ سَقَطٍ وَكَأَفِيْمِنَ بَقِي ، ثُمَّ صَرْنَا رُضْعًا فَهَلَكَ مِنَّا مِنْ هَلَكٍ وَكَأَفِيْمِنَ بَقِي ، ثُمَّ صَرْنَا يَقَعَةً فَهَلَكَ مِنَّا مِنْ هَلَكٍ ، وَكَأَفِيْمِنَ بَقِي ثُمَّ صَرْنَا شَبَابًا فَهَلَكَ مِنَّا مِنْ هَلَكٍ وَكَأَفِيْمِنَ بَقِي ، ثُمَّ صَرْنَا شَيْوخًا — لَا أَبَالَكَ ! — فَمَا بَعْدَ هَذَا نَنْتَظِرُ ؟ ! . وروى أبْنُ لُحَيْعَةَ عَنْ الْحَرِثِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْحَرِثِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : كَانَتِ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا هَلَكَ لَهَا صَبِيٌّ صَغِيرٌ : هُوَ صِدِّيقٌ ؛ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « كَذَبَتْ يَهُودُ مَا مِنْ نَسَمَةٍ يَخْلُقُهَا اللَّهُ فِي بَطْنِ أُمَةٍ إِلَّا أَنَّهُ شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةَ : « هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » إِلَى آخِرِهَا . وَنَحْوُهُ عَنْ حَائِشَةَ : « كَانَ الْيَهُودُ » . بِمِثْلِهِ . ( فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ) أَيْ لَا تَمْدَحُوا وَلَا تُثَنِّوا عَلَيْهَا ، فَإِنَّهُ أَبْعَدُ مِنَ الرِّيَاءِ وَأَقْرَبُ إِلَى الْخُشُوعِ . ( هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ آتَقَى ) أَيْ أَخْلَصَ الْعَمَلَ وَآتَقَى عِقَابَهُ اللَّهُ ، عَنْ الْحَسَنِ وَغَيْرِهِ . قَالَ الْحَسَنُ : قَدْ عَلِمَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا هِيَ طَامِلَةٌ ، وَمَا هِيَ صَانِعَةٌ ، وَإِلَى مَا هِيَ صَائِرَةٌ . وَقَدْ مَضَى فِي « النِّسَاءِ » الْكَلَامُ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ

(١) كذا في ١ ، ز . وفي ح ، ه ، « من » . « فهل كان قبله أحد » .

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٨ . (٣) صدره : \* ذراعي حرة أدما . بكر \* وهي رواية أبي عبيدة .

أى لم تغض في رحما ولدا قط .

تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ <sup>(١)</sup> » فتأمله هناك . وقال ابن عباس : ما من أحد من هذه الأمة أزكيه غير رسول الله صلى الله عليه وسلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى <sup>(٢)</sup> وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى <sup>(٣)</sup>

أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ) [ الآيات ] لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحدا منهم معينا بسوء فعله . قال مجاهد وابن زيد ومقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، وكان قد أتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين ، وقال : لِمَ تَرَكْتَ دِينَ الْأَشْيَاحِ وَصَلَّيْتَهُمْ <sup>(٥)</sup> وزعمت أنهم في النار ؟ ! قال : إني خشيت عذاب الله ، فضمن له إن هو أعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن [ له ] <sup>(٦)</sup> ثم بخل ومنعه فانزل الله تعالى هذه الآية . وقال مقاتل : كال الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فتزل : « وَأَعْطَى قَلِيلًا » أى من الخير بلسانه « وَأَكْدَى » أى قطع ذلك وأمسك عنه . وعنه أنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد الإيمان ثم تولى فتزلت : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى » الآية . وقال ابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك : نزلت في عثمان بن عفان رضى الله عنه كان يتصدق وينفق في الخير ، فقال له أخوه من الرضاة عبد الله بن أبي سرح : ما هذا الذى تصنع ؟ يوشك ألا يبقى لك شيء . فقال عثمان : إن لى ذنوباً وخطايا ، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه ! فقال له عبد الله : أعطنى ناقتك برحلتها وأنا أتحمل عنك ذنوبك كلها . فأعطاه وأشهد عليه ، وأمسك عن بعض ما كان يصنع <sup>(٧)</sup> [ من الصدقة ] فانزل الله تعالى : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى . وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله . ذكر ذلك الواحدى والثعلبى . وقال السدى أيضا : نزلت في العاص بن وائل السهمى ، وذلك أنه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٦ . (٢) من بول . (٣) في بوس وه : « ملهم » .

(٤) الزيادة من أسباب النزول للواحدى .

كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل  
 ابن هشام ، قال : والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق ؛ فذلك قوله تعالى : « وَأَعْطَى  
 قَلِيلًا وَأَكْدَى » . وقال الضحاك : هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقيه من  
 المهاجرين حين أرتد عن دينه ، وضمن له أن يتحمل عنه ما ثم رجوعه . وأصل « أَكْدَى »  
 من الكُدْيَةِ يقال لمن حفر بئرًا ثم بلغ إلى حجر لا يتبها له فيه حفر : قد أَكْدَى ، ثم استعملته  
 العرب لمن أعطى ولم يُتَمِّمْ ، ولمن طلب شيئًا ولم يبلغ آخره . وقال الحطيئة :  
 فأعطى قليلًا ثم أَكْدَى عطاءه . • ومن يَبْذُلُ المعروف في الناس يُعْجِدُ

قال الكسائي وغيره : أَكْدَى الحافر وأَجِل إذا بلغ في حفره كُدْيَةً أو جبلًا فلا يمكنه  
 أن يحفر . وحفر فأَكْدَى إذا بلغ إلى الصُلب . ويقال : كدّيت أصابعه إذا كَلَّتْ <sup>(١)</sup> من الحفر .  
 وكدّيت يده إذا كَلَّتْ فلم تعمل شيئًا . وَأَكْدَى النَّهْتُ إذا قل رُبْعُه ، وكَدَّتِ الأرض تَكْدُو  
 كَدْوًا [وكَدُوا] فهي كَادِيَةٌ إذا أبطأ نباتها ؛ عن أبي زيد . وَأَكْدَيْتُ الرجلَ عن الشيء رددته  
 عنه . وَأَكْدَى الرجلُ إذا قل خيرُه . وقوله : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى » أى قطع القليل .  
 قوله تعالى : « أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى » أى أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من  
 أمر العذاب ؟ . « فَهُوَ يَرَى » أى يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة ، وما يكون من أمره حتى  
 يضمن حمل العذاب عن غيره ، وكفى بهذا جهلًا وحمقًا . وهذه الرؤية هي المتعدية إلى  
 مفعولين والمفعولان محذوفان ؛ كأنه قال : فهو يرى الغيب مثل الشهادة .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي  
 وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنْتَ لَبِيسٌ لِلْإِنْسَانِ  
 إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ  
 الْأَوَّلَى ﴿٤١﴾ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴿٤٢﴾

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، هـ : « إذا عجلت » .

(٢) في النسخ السابقة : « وكدت يده » .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ أى صحف (إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى) كما في سورة « الأمل » « صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » أى لا تؤخذ نفس بدلاً عن أخرى ؛ كما قال : ﴿ أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ وخص صحف إبراهيم وموسى بالذكر ؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجزيرة أخيه وأبنة وأبيه ؛ قاله الهذيل بن شرحبيل . « وأن » هذه المخففة من الثقيلة وموضعها جر بدلاً من « ما » أو يكون في موضع رفع على إضمار هو . وقرأ سعيد بن جبير وقتادة « وَفَى » خفيفة ومعناها صدق في قوله وعمله ، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة « وَفَى » بالتشديد أى قام بجميع ما فرض عليه فلم يخرم منه شيئاً . وقد مضى في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ » والتوفية الإتمام . وقال أبو بكر الوراق : قام بشرط ما أَدْعَى ؛ وذلك أن الله تعالى قال له : « أَسْلِمْتُ قَالَ أَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » فطالبه الله بصحة دعواه ، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده وافيًا بذلك ؛ فذلك قوله : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » أى أَدْعَى الإسلام ثم صحح دعواه . وقيل ؛ وفي عمله كل يوم أربع ركعات في صدر النهار ؛ رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه « أَلَا أَخْبِرُكُمْ لَمْ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ » (الَّذِي وَفَّى) لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى : « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » الآية . ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَفَى » أى وَفَّى ما أرسل به ، وهو قوله : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » قال ابن عباس : كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره ، ويأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة ؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنة وأخيه وعمه وخاله وأبن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبد ، فبلغهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير في قوله تعالى « وَفَى » : عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه . وهذا أحسن ؛ لأنه عام . وكذا قال مجاهد : « وَفَى » بما فرض عليه . وقال أبو مالك

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٣ . (٢) في ل : « بجزيرة » . (٣) راجع ج ٢ ص ٩٨ و ص ١٣٤

(٤) في ز ، ل : « فوجد وافيًا » . (٥) راجع ج ١٤ ص ١٤ .

النفارى قوله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إلى قوله : « فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَ تَتَمَارَى »  
 في مصحف إبراهيم وموسى ، وقد مضى في آخر « الأنعام »<sup>(١)</sup> القول في « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » مستوفى .

قوله تعالى : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » روى عن ابن عباس أنها منسوخة بقوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ »<sup>(٢)</sup> فيحصل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه ، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء ، يدل على ذلك قوله تعالى : « أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا » . وقال أكثر أهل التأويل : هي محكمة ولا ينفع أحداً عمل أحد ، وأجمعوا أنه لا يصل أحد عن أحد . ولم يميز مالك الصيام والنج والصدقة عن الميت ، إلا أنه قال : إن أوصى بالنج ومات جاز أن يجمع عنه . وأجاز الشافعي وغيره النج التطوع عن الميت . وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها اعتكفت عن أخيها عبد الرحمن واعتقت عنه . وروى أن سعد بن عباد قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أمي توفيت أفأتصدق عنها ؟ قال : « نعم »<sup>(٣)</sup> قال : فأى الصدقة أفضل ؟ قال : « سقى الماء » . وقد مضى جميع هذا مستوفى في « البقرة »<sup>(٤)</sup> و « آل عمران »<sup>(٥)</sup> « والأعراف »<sup>(٦)</sup> . وقد قيل : إن الله عز وجل إنما قال : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى »<sup>(٧)</sup> ولأن الخلف من معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سعى ، فإذا تصدق عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له ، كما يتفضل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل . وقال الربيع بن أنس : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى »<sup>(٨)</sup> يعنى الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره .

قلت : وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول ، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل الصالح من غيره ، وقد تقدم كثير منها لمن تأملها ، وليس في الصدقة اختلاف ، كما في صدر

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٧ و ٢١٥ . (٢) راجع ص ٦٦ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٥ ص ٧٤ . (٤) راجع ج ٣ ص ٤٢٨ .

(٥) راجع ج ٤ ص ١٥١ . (٦) هكذا في الأصول ولم نمر على هذا المعنى في السورة المذكورة .

(٧) ف ب ه ح ، ز ، س ، ل و ه : « فليس يجب » .

كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك . وفي الصحيح : " إذا مات الإنسان أنقطع عمله إلا من ثلاث " وفيه " أو ولد صالح يدعو له " وهذا كله تفضل من الله عز وجل ، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه ؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرًا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة ؛ كما قيل لأبي هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة " فقال سمعته يقول : " إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف حسنة " فهذا تفضل . وطريق العدل « أَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » .

قلت : ويحتمل أن يكون قوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » خاص في السبئية ؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله عز وجل إذا هم عبدى بحسنة ولم يعملها كتبها له حسنة فإن عملها كتبها له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسبئية ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبها سيئة واحدة " . وقال أبو بكر الوراق : « إِلَّا مَا سَعَى » إلا مانوى ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : " يُبْعَثُ الناس يوم القيامة على نياتهم " .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى ) أى يريه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ( ثُمَّ يُجْزَاهُ ) أى يجزى به ( الْجُزَاءَ الْأَوْفَى ) . قال الأخفش : يقال جزئته الجزاء ، وجزئته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجْرِي عَقَمَهُ بَنَ سَعْدٍ سَعْيِهِ • لَمْ أَجْزِهِ بِبَلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

فجمع بين اللتين .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى ) أى المرجع والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل : منه ابتداء المنّة وإليه انتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى » قال : " لا فكرة في الرب " . وعن أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذ ذكر الله تعالى فأنته " .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مِنْ خَلْقٍ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مِنْ خَلْقٍ رَبِّكَ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْ عِندَ اللَّهِ وَلَيْسَتْهُ " وقد تقدّم في آخر « الأعراف »<sup>(١)</sup> . ولقد أحسن من قال :

وَلَا تُفَكِّرَنَّ فِي ذِي الْمَلَأَ عَزَّ وَجْهُهُ • فَإِنَّكَ تُرْدَى إِنْ فَعَلْتَ وَتُخَذَلُ  
وَدُونَكَ مَصْنُوعَاتِهِ فَاعْتَبِرْ بِهَا • وَقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمُبَجَّلُ

قوله تعالى : وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴿٤٣﴾ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴿٤٤﴾

وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٤٥﴾ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ) ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو ؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضی الله عنها قالت : لا والله ، ما قال رسول الله قط إن الميت يعدب ببكاء أحد ، ولكنه قال : " إن الكافر يزيد الله ببكاء أهله عذاباً وإن الله لهو أضحك وأبكى وما تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى " . وعنها قالت : مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم على قوم من أصحابه وهم يضحكون ، فقال : " لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً " فنزل عليه جبريل فقال : يا محمد ! إن الله يقول لك : « وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى » . فرجع إليهم فقال : " ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فقل لهم إن الله تعالى يقول : « هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى » أى قضى أسباب الضحك والبكاء . وقال عطاء ابن أبي مسلم : يعنى أفرح وأحزن ؛ لأن الفرح يحلب الضحك والحزن يحلب البكاء . وقيل لعمر : هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون ؟ قال : نعم ! والإيمان والله أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي . وقد تقدّم هذا المعنى في « التمثيل »<sup>(٢)</sup> و « براءة »<sup>(٣)</sup> . قال الحسن :

(٢) من أمثلة في فكر بالتصنيف .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٨ .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢١٧ .

(٣) راجع ج ١٣ ص ١٧٥ .



أَضْحَكَ اللهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ ، وَأَبْكَى أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ . وَقِيلَ : أَضْحَكَ مِنْ شَاءَ فِي الدُّنْيَا بَأَن سَرَّهُ وَأَبْكَى مِنْ شَاءَ بَأَن غَمَّهُ . الضَّحَاكُ : أَضْحَكَ الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ وَأَبْكَى السَّمَاءَ بِالْمَطَرِ . وَقِيلَ : أَضْحَكَ الْأَشْجَارَ بِالنُّوَّارِ ، وَأَبْكَى السَّحَابَ بِالْأَمْطَارِ . وَقَالَ ذُو النُّونِ : أَضْحَكَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْعَارِفِينَ بِشَمْسِ مَعْرِفَتِهِ ، وَأَبْكَى قُلُوبَ الْكَافِرِينَ وَالْعَاصِينَ بِظُلْمَةِ نَكْرَتِهِ وَمَعْصِيَتِهِ . وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَضْحَكَ اللَّهُ الْمُطِيعِينَ بِالرَّحْمَةِ وَأَبْكَى الْعَاصِينَ بِالسَّخَطِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ التِّرْمِذِيُّ : أَضْحَكَ الْمُؤْمِنَ فِي الْآخِرَةِ وَأَبْكَاهُ فِي الدُّنْيَا . وَقَالَ بِسَامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَضْحَكَ اللَّهُ أَسْنَانَهُمْ وَأَبْكَى قُلُوبَهُمْ . وَأَنْشَدَ :

السِّنُّ تَضَحَّكَ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ • وَإِنَّمَا ضَحِكُهَا زُورٌ وَمُخْتَلِقُ  
يَأْرُبُّ بِكَ يَبِينُ لِأَدْمَوْعَ لَهَا • وَرُبَّ ضَاحِكٍ سَنُّ مَا بِهِ رَمَقُ

وقيل : إن الله تعالى خصَّ الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان ، وليس في سائر الحيوان من يضحك ويبكي غير الإنسان . وقد قيل : إن القرد وحده يضحك ولا يبكي ، وإن الإبل وحدها تبكي ولا تضحك . وقال يوسف بن الحسين : سئل طاهر المقدسي أضحك الملائكة ؟ فقال : ما ضحكوا ولا كلَّ من دون العرش منذ خلقت جهنم . ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ﴾ أي قضى أسباب الموت والحياة . وقيل : خلق الموت والحياة كما قال : « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » قاله ابن بحر . وقيل : أمات الكافر بالكفر وأحيا المؤمن بالإيمان ؛ قال الله تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ » الآية . وقال : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » على ما تقدَّم ، وإليه يرجع قول عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضلته . وقول من قال : أمات بالمنع والبخل وأحيا بالجوود والبذل . وقيل : أمات النطفة وأحيا النسيمة . وقيل : أمات الآباء وأحيا الأبناء . وقيل : يريد بالحياة الخصب وبالموت الجدب . وقيل : أنام وأيقظ . وقيل : أمات في الدنيا وأحيا للبعث . ﴿ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴾ أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحواء بأنهما خلفا من نطفة .

والنطفة الماء القليل، مشتق من نطف الماء إذا قطر. (تُمنَى) تُصب في الرحم وتراق؛ قاله الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح. يقال: منى الرجل وأمنى من النوى، وسُميت منى بهذا الاسم لما يُمنى فيها من الدماء أى يراق. وقيل: «تُمنَى» تُقدر؛ قاله أبو عبيدة. يقال: منيت الشيء إذا قدرته، ومنى له أى قدر له؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup>:

• حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنَى لَكَ الْمَنَى •

أى ما يقدر لك القادر.

قوله تعالى: «وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى» (١٧) «وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى» (١٨) «وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى» (١٩) «وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى» (٢٠) «وَنَعْمَدًا فَآبَى» (٢١) «وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ» (٢٢) «وَأَطْغَى» (٢٣) «وَأَلْمُوتِفَكَ أَهْوَى» (٢٤) «فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى» (٢٥) «فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى» (٢٦)

قوله تعالى: («وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى») أى إعادة الأرواح في الأشباح للبعث. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «النَّشْأَةَ» بفتح الشين والمد؛ أى وعد ذلك ووعدده صدق. («وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى») قال ابن زيد: أغنى من شاء وأفقر من شاء؛ ثم قرأ «يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ» (٢٢) وقرأ «يَقِيضُ وَيَسْطُرُ» (٢٣) واختاره الطبري. وعن ابن زيد أيضا ومجاهد وقنادة والحسن: «أَغْنَى» مَوْلَ «وَأَقْنَى» أخدم. وقيل: «أَقْنَى» جعل

(١) قاله أبو قلابة الهذلي - وصدره: «ولا تقولن لشيء سوف أفعله» - وليل هولسويد بن عامر المصطلق.

وقبله:

لأنهم الموت في حل وفي حرم • إن المناسبات توافي كل إنسان

وأسلك طريقك فيها غير محتشم • حتى الخ ... ..

لَكُمْ قِنِيَّةٌ تَقْنَتُونَهَا ، وهو معنى أخدم أيضاً . وقيل : معناه أَرْضَى بما أعطى أى أغناه  
ثم رَضَاهُ بما أعطاه ؛ قاله ابن عباس . وقال الجوهري : قَنَى الرجل يَقْنِي قَنًى ، مثل غَنَى يَغْنَى  
غِنًى ، وأفناه الله أى أعطاه الله ما يُقْنِي من القِنِيَّة والنَّشَب . وأفناه [ الله ] أيضاً أى رَضَاهُ .  
والقِنَى الرضا ، عن أبي زيد ؛ قال وتقول العرب : من أُعْطِيَ مائة من المعز فقد أُعْطِيَ القِنَى ،  
ومن أُعْطِيَ مائة من الضأن فقد أُعْطِيَ النِغْنَى ، ومن أُعْطِيَ مائة من الإبل فقد أُعْطِيَ المُنَى .  
ويقال : أغناه الله وأفناه أى أعطاه ما يسكن إليه . وقيل : « أَغْنَى وَأَقْنَى » أى أَغْنَى نفسه  
وأفقر خلقه إليه ؛ قاله سليمان التيمي . وقال سفيان : أَغْنَى بالقناعة وَأَقْنَى بالرضا . وقال  
الأخفش : أَقْنَى أَفْقَر . قال ابن كيسان : أولد . وهذا راجع لما تقدم . ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ  
الشَّعْرَى ﴾ « الشَّعْرَى » الكوكب المضيء الذى يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه فى شدة الحر ،  
وهما الشَّعْرِيَّانِ العَبُورَتَانِ فى الجوزاء والشَّعْرَى الغَمِيضَاءُ التى فى الذراع ؛ وتزعم العرب أنهما  
أختا سُهَيْل . وإنما ذكر أنه رَبُّ الشَّعْرَى وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبده ؛  
فأعلمهم الله جل وعز أن الشَّعْرَى مَرْبُوبٌ وليس برب . وأختلف فيما كان يعبده ؛ فقال  
السدى : كانت تعبده جَمِيرٌ وَخَزَامَةٌ . وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد  
النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته ، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي صلى الله  
عليه وسلم ابن أبى كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم ؛ وقالوا : ما لقينا من ابن  
أبى كبشة ! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف فى بعض المضايق وعساكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تَمَرَّ عليه : لَقَدْ أَمَرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبِشَةَ . وقد كان من لا يعبد الشَّعْرَى  
من العرب يعظمها ويمتدح تأثيرها فى العالم ، قال الشاعر :

مَعْنَى أَتْلُوْا وَارْتَقِعِ الْحَرُورُ \* وَأَخْبَتَ نَارَهَا الشَّعْرَى الْعَبُورُ

وقيل : إن العرب تقول فى خرافاتها : إن سُهَيْلاً والشَّعْرَى كانا زوجين ، فأنحدر سُهَيْلُ فصار  
يَمَانِيَا ، فاتبعته الشَّعْرَى الْعَبُورُ فعبرت المجرة فسميت الْعَبُور ، وأقامت الغَمِيضَاءُ فبكت

لنقد سَهِّلَ حتى غَمِصَتْ عَيْنَاهُ؛ فَسَمِيتْ غَمِصَاءً لَأَنَّهَا أَخْفَى مِنَ الْآخَرَى . ﴿ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ﴾ سَمَّاها الْأُولَى لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ نَمُود . وقيل : إن نَمُودَ مِنْ قَبْلِ عَاد . وقال ابن زَيْد : قيل لها عَاد الْأُولَى لِأَنَّهَا أَوَّلُ أُمَّةٍ أَهْلَكَتْ بَعْدَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وقال ابن إسحاق : هما عَادَانِ فَالْأُولَى أَهْلَكَتْ بِالرَّيْحِ الصَّرَصِرِ ، ثُمَّ كَانَتِ الْآخَرَى فَأَهْلَكَتْ بِالصَّبِيحَةِ . وقيل : عَاد الْأُولَى هُوَ عَادُ بْنُ إِدْرِمَ بْنِ عَوْصَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ ، وَعَادُ الثَّانِيَةِ مِنْ وَلَدِ عَادِ الْأُولَى ؛ وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وقيل : إن عَادَ الْآخِرَةَ الْجَبَّارُونَ وَهُمْ قَوْمُ هُودَ . وقراءة العامة « عَادًا الْأُولَى » بِيَانِ التَّنْوِينِ وَالْهَمْزِ . وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ مُحَيِّصٍ وَأَبُو عَمْرٍو « عَادًا الْأُولَى » بِنَقْلِ حَرَكَةِ الْهَمْزَةِ إِلَى اللَّامِ وَإِدْغَامِ التَّنْوِينِ فِيهَا ، إِلَّا أَنَّ قَالُونَ وَالسُّومِيَّ يَظْهَرَانِ الْهَمْزَةَ السَّاكِنَةَ . وَقَلِبَهَا الْبَاقُونَ وَأَوَّاءَ عَلَى أَصْلِهَا ؛ وَالْعَرَبُ قَلَّبُوا هَذَا الْقَلْبَ فَنَقُولُ : قُمْ الْآنَ عَنَّا وَضُمَّ لِثْنَيْنِ أَيْ قُمْ الْآنَ وَضَمَّ الْاِثْنَيْنِ ﴿ وَنَمُودَ قَمَّا أَتَى ﴾ نَمُودُ هُمْ قَوْمُ صَالِحٍ أَهْلَكُوا بِالصَّبِيحَةِ . قَرَأَ « نَمُودًا » « وَنَمُودَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَأَنْتَصَبَ عَلَى الْمَطْفِ عَلَى عَادَ . ﴿ وَقَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ﴾ أَيْ وَأَهْلَكَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ عَادِ وَنَمُودَ ﴿ لَأَنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْنَى ﴾ وَذَلِكَ لَطُولُ مَدَّةِ نُوحٍ فِيهِمْ ، حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ فِيهِمْ يَأْخُذُ بِيَدِ ابْنِهِ فَيَنْطَلِقُ إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ : أَحْذَرْ هَذَا فَإِنَّهُ كَذَّابٌ ، وَإِنْ أَبَى قَدْ مَشَى بِي إِلَى هَذَا وَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قُلْتَ لَكَ ؛ فَيَمُوتُ الْكَبِيرُ عَلَى الْكُفْرِ ، وَيَنْشَأُ الصَّغِيرُ عَلَى وَصِيَّةِ أَبِيهِ . وَقِيلَ : إِنْ الْكَثَايَةُ تَرْجِعُ إِلَى كُلِّ مَنْ ذَكَرَ مِنْ عَادَ وَنَمُودَ وَقَوْمِ نُوحٍ ؛ أَيْ كَانُوا أَكْفَرَ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَأَطْنَى . فَيَكُونُ فِيهِ تَسْلِيَةٌ وَتَعْزِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَكَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ : فَاصْبِرْ أَيْضًا فَالْعَاقِبَةُ الْحَسَنَةُ لَكَ . ﴿ وَالْمُؤَيَّدَةَ أَهْوَى ﴾ بِعَنْ مَدَائِنِ قَوْمِ لُوطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَّفَكَتْ بِهِمْ ، أَيْ انْقَلَبَتْ وَصَارَ عَلَيْهَا سَاقِلُهَا . يُقَالُ : أَفْكَتَهُ أَيْ قَلَبْتَهُ وَصَرَفْتَهُ . « أَهْوَى » أَيْ خَسَفَ بِهِمْ بَعْدَ رَفْعِهِمَا إِلَى السَّمَاءِ ؛ رَفَعَهَا جَبْرِيلُ ثُمَّ أَهْوَى بِهَا إِلَى الْأَرْضِ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : جَعَلَهَا تَهْوَى . وَيُقَالُ : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هَوِيًّا أَيْ سَقَطَ

(١) ف ب ، ح م و هـ : « من نسل عاد » .

(٢) راجع به ٧ ص ٢٣٨ .

و « أَهْوَى » أى أسقط . ( فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى ) أى ألبسها ما ألبسها من الحجارة ، قال الله تعالى : « فَجَعَلْنَا عَلَيَّهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ <sup>(١١)</sup> » وقيل : إن الكناية ترجع إلى جميع هذه الأمم ، أى غشاها من العذاب ما غشاها ، وأبهم لأن كلا منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر . وقيل : هذا تعظيم الأمر . ( فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَ تَتَمَارَى ) أى فبلى نعم ربك تشك . والمحاطبة للإنسان المكذب . والآلاء النعم واحدها آلى وآلى وآلى . وقرأ يعقوب « تَمَارَى » بإدغام إحدى التائين فى الأخرى والتشديد .

قوله تعالى : هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى <sup>(٥٦)</sup> أَزِفَتِ الْأَرْفَةُ <sup>(٥٧)</sup> لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ <sup>(٥٨)</sup> أَفَرَأَيْتَ هَذَا الْخَلْقِ تَعْجَبُونَ <sup>(٥٩)</sup> وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ <sup>(٦٠)</sup> وَأَنْتُمْ سَمِعَدُونَ <sup>(٦١)</sup> فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا <sup>(٦٢)</sup>

قوله تعالى : ( هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ) قال ابن جرير ومحمد بن كعب : يريد أن حمداً صلى الله عليه وسلم نذير بالحق الذى أنذر به الأنبياء قبله ، فإن أظعنموه أفلحتم ، وإلا حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة . وقال قتادة : يريد القرآن ، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى . وقيل : أى هذا الذى أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر ، والنذر فى قول العرب بمعنى الإنذار كالنكر بمعنى الإنكار ، أى هذا إنذار لكم . وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو فى مصحف إبراهيم وموسى . وقال السدى : أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله تعالى من قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » إلى قوله : « هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى » كل هذه فى مصحف إبراهيم وموسى .

قوله تعالى : ﴿ أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ ﴾ أى قربت الساعة ودنت القيامة . وسماها آزفة لقرب قيامها عنده ، كما قال : « يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا » . وقيل : سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها ، لأن كل ما هو آت قريب . قال :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ يَكَابِنَا • لَمَّا تَرَلَّ رِحَالُنَا وَكَانَ قَدِ

وفى الصحاح : أَزِفَ الترحل بِأَزَفَ أَزَفًا أى دنا وَأَفِدَ ، ومنه قوله تعالى : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ » يعنى القيامة ، وَأَزِفَ الرجل أى تَحِيلَ فهو أَزِفَ على فاعل ، والمتَّزِفُ القصير وهو المتدانى . قال أبو زيد : قلت لأعرابي ما الْمُحْبِطِيُّ ؟ قال : المتكأى . قلت : ما المتكأى ؟ قال : المتَّزِفُ . قلت : ما المتَّزِفُ ؟ قال : أنت أحمق وتركنى ومرو . ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴾ أى ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدمها . وقيل : كاشفة أى أنكشاف أى لا يكشف عنها ولا يبيدها إلا الله ، فالكاشفة اسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالماء فى العاقبة والعاية والداهية والباقية ، كقولهم : ما لفلان من باقية أى من بقاء . وقيل : أى لا أحد يرد ذلك ، أى إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من ألهتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فإذا كانت غاشية كان ردّها كشفًا ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ، أى نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة . وقيل : إن « كاشفة » بمعنى كاشف والهاء للبالغة مثل راوية وداهية .

قوله تعالى : ﴿ أَتَمِنَ هَذَا الْحَدِيثَ ﴾ يعنى القرآن . وهذا أستفهام توبيخ ﴿ تَعَجُّبُونَ ﴾ تكذيبًا به ﴿ وَتَضَحَّكُونَ ﴾ استهزاء ﴿ وَلَا تَبْكُونَ ﴾ أنزجاراً وخوفاً من الوعيد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ما روى بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسماً . وقال أبو هريرة : لما نزلت « أَتَمِنَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ » قال أهل الصفة : « إنا لله وإنا إليه راجعون » ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يبلج النار من بكى من

خشية الله ولا يدخل الجنة مُصِرٌّ على معصية الله ولو لم تذبذبوا لذهب الله بكم ولباء بقوم يذنبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم . وقال أبو حازم : نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل يبكي ، فقال له : من هذا ؟ قال : هذا فلان ؛ فقال جبريل : إنا نزين أعمال بني آدم كلها إلا البكاء ، فإن الله تعالى ليطنني بالدعة الواحدة بحورا من جهنم .

قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ) أى لا هون معرضون . عن ابن عباس ؛ رواه الواحشي والعوفي عنه . وقال عكرمة عنه : هو الغناء بلفظ خبير ؛ يقال : سَمَدٌ لنا أى غنٌّ لنا ، فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلوا تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعوا . وقال الضحاك : سامدون شامخون متكبرون . وفي الصحاح : سَمَدٌ سُمُوداً رفع رأسه تكبراً وكل رافع رأسه فهو سامد ؛ قال :  
 • سَوَامِدُ اللَّيْلِ خِفَافُ الْأَزْوَادِ •

يقول : ليس في بطونها علف . وقال ابن الأعرابي : سَمَدَتِ سُمُوداً علوت . وسَمَدَتِ الإبِلُ في سيرها جدت . والسُمُودُ اللهو ، والسامدُ الآلهي ؛ يقال للقبيلة : أَسَمِدِينَا ؛ أى ألهينا بالغناء . وتسميد الأرض أن يجعل فيها السباد وهو سرجين ورَمَاد . وتسميد الرأس استئصال شعره ، لغة في التسييد . وأسَمَدَ الرجل بالهمز أَسَمِدَاداً أى ورم غضباً . وروى عن علي رضي الله عنه أن معنى « سَامِدُونَ » أن يجلسوا غير مصليين ولا متظرين الصلاة . وقال الحسن : واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام ؛ ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج والناس ينتظرونه قياماً فقال : « ما لي أراكم سامدين » حكاه الماوردي . وذكره المهدوي عن علي ، وأنه خرج إلى الصلاة فرأى الناس قياماً [ ينتظرونه ] فقال : « ما لكم سامدون » قاله المهدوي . والمعروف في اللغة : سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُوداً إذا لما وأعرض . وقال المبرد : سامدون خامدون ؛ قال الشاعر :

أَيُّ الْحِدَثَانِ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ • بِمَقْدُورٍ سَمَدْنٌ لَهُ سُمُوداً

وقال صالح أبو الخليل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « أَقْرَنَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجِبُونَ . وَتَضَحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ . وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » لم يرَ ضاحكاً إلا مبنسماً حتى مات صلى الله عليه وسلم . ذكره النحاس .

قوله تعالى : « فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا » قيل : المراد به سجود تلاوة القرآن . وهو قول ابن مسعود . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقد تقدم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها وسجد معه المشركون . وقيل : إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » وأنه قال : تلك الغرائيق الضلّاء وشفاعتهم تُرَجَّى . كذا في رواية سعيد بن جبيرة ترمي . وفي رواية أبي العالبة وشفاعتهم ترفض ، ومثلهن لا يُنسئ . ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد صلى الله عليه وسلم على ما تقدم بيانه في « الحج » . فلما بلغ الخبر بالحبشة من كان بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجعوا ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا ، فكان أهل مكة أشدّ عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم . وقيل : المراد بسجود الفرض في الصلاة وهو قول ابن عمر ، كان لا يراها من عزائم السجود . وبه قال مالك . وروى أبي بن كعب رضي الله عنه : كان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم ترك السجود في المفصل . والأول أصح وقد مضى القول فيه آخر « الأعراف »<sup>(١)</sup> مبيّناً والحمد لله رب العالمين . تم تفسير سورة « والنجم » .

(١) هذه الأخبار من المقررات على المصوم سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقيض القرآن ، ولا يمكن أن ينطق على لسان الشيطان . وكل ما كان من هذا المعنى فهو باطل وضعته الملاحظة للدخول به إلى الطعن في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أو في الروح أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى . راجع ما كتبه المصنف من هذا الحديث في ج ١٢ ص ٨٠ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ .



## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل : إلا ثلاث آيات من قوله تعالى :  
 « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ » إلى قوله : « وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَسْرٌ » ولا يصح على ما يأتي .  
 وهي خمس وخمسون آية .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ① وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا  
 سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ② وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُنْتَقِرٌ ③  
 وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ④ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ  
 النَّذُرُ ⑤ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ ⑥ خُشَعًا  
 أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ⑦ مُهْطِعِينَ إِلَى  
 الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ⑧

قوله تعالى : « أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » ① أي قربت مثل  
 أَزَيْتِ الْأَزْفَقِ ① على ما يناه . فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة ؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا  
 كما روى قتادة عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كادت الشمس  
 تغيب فقال : « ما بقي من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى » وما نرى  
 من الشمس إلا يسيرا . وقال كعب وهب : الدنيا سنة آلاف سنة . قال وهب : قد مضى  
 منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة . ذكره النحاس .

ثم قال تعالى : « وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » أي وقد أنشق القمر . وكذا قرأ حذيفة « أَقْرَبَتِ  
 السَّاعَةُ وَقَدْ أَنْشَقَّ الْقَمَرُ » بزيادة « قد » وعلى هذا الجمهور من العلماء ؛ ثبت ذلك في صحيح

البخارى وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجابر بن مطعم وابن عباس رضى الله عنهم . وعن أنس قال : سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية ، فأنشق القمر بمكة مرتين فنزلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » إلى قوله : « سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ » بقول ذاهب قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . ونظف البخارى عن أنس قال : أنشق القمر فترتين . وقال قوم : لم يقع أنشقاق القمر بعد وهو متظر ؛ أى أقرب قيام الساعة وأنشقاق القمر ؛ وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بما فيها من القمر وغيره . وكذا قال القشيري . وذكر الماوردى : أن هذا قول الجمهور ، وقال : لأنه إذا أنشق ما بقى أحد إلا رآه ؛ لأنه آية والناس فى الآيات سواء . وقال الحسن : أقربت الساعة فإذا جاءت أنشق القمر بعد النفخة الثانية . وقيل : « وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وضع الأمر وظهر ؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضح ؛ قال :

أَقِمْوَانِي أَمَى صُدُورَ مَظِيكُمُ • فَلَانِي إِلَى سَوَاكُم لَأَمِيلُ  
فَقَدْ حَمَتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مُقِيمٌ • وَشُدَّتْ لَطِيَّاتُ مَطَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل : أنشقاق القمر هو أنشقاق الظلمة عنه بطلوعه فى أثنائها ، كما يسمى الصبح فلحاً ؛ لأنفلاق الظلمة عنه . وقد يعبر عن انفلاقه بأنشقاقه كما قال النابغة :

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَلَمْ يَسْمُ دَرِي • دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعِ

قلت : وقد ثبت بنقل الأحاد العدول أن القمر أنشق بمكة ، وهو ظاهر التنزيل ، ولا يلزم أن يستوى الناس فيها ؛ لأنها كانت آية ليلية ؛ وأنها كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التحدى . فروى أن حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبى جهل الرسول صلى الله عليه وسلم طلب أن يربه آية يزداد بها يقينا فى إيمانه . وقد تقدم فى الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية ، فأراهم أنشقاق القمر فلفتين كما فى حديث ابن مسعود وغيره . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد أقربت ، وأن القمر قد أنشق على عهد نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : هو على

(١) فى تفسير الجمل نقله عن القرطبي : « زوال الظلمة » .

التقديم والتأخير ، وتقديره أنشئ القمر وأقتربت الساعة ؛ قاله ابن كيسان . وقد مرّ من  
الفراء أن الفعلين إذا كانا متقاربين المعنى فلك أن تقدم وتؤخر عند قوله تعالى :  
« ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى » .

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا ) هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر . قال  
ابن عباس : اجتمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إن كنت صادقاً  
فأشقق لنا القمر فرفقين ، نصف على أبي قبيس ونصف على قبيصان ؛ فقال لهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « إن فعلت تؤمنون » قالوا : نعم ؟ وكانت ليلة بدر ، فسأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ربه أن يعطيه ما قالوا ؛ فانشق القمر فرفقين ، ورسول الله صلى الله عليه  
ينادى المشركين : « يا فلان يا فلان أشهدوا » . وفي حديث ابن مسعود : أنشق القمر على  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : هذا من سحر ابن أبي كبشة ؛ سحرهم فأسألوا  
السفّار ؛ فسألوه فقالوا : قد رأينا القمر أنشق فنزلت : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ .  
وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا » أى إن يروا آية تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم أعرضوا  
عن الإيمان ( وَيَقُولُوا نَحْنُ مُسْتَمِرُّونَ ) أى ذاهب ؛ من قولهم : مرّ الشيء واستمر إذا  
ذهب ؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة ، وأختره النحاس . وقال  
أبو العالية والضحاك : محكم قوى شديد ، وهو من المرة وهى القوة ؛ كما قال لقيط :

حتى استمرت على شزير مريته • مرّ الغزيمة لا [خما] ولا ضرعاً<sup>(٢)</sup>

وقال الأخفش : هو مأخوذ من إمرار الحبل وهو شدة قتله . وقيل : معناه مرّ من  
المرارة . يقال : أمرّ الشيء صار مرّاً ، وكذلك مرّ الشيء [يمرّ] بالفتح مرارة فهو مرّ ، وأمرّه  
غيره ومرّه . وقال الربيع : مستمر نافذ . يمان : ما مضى . أبو عبيدة : باطل . وقيل : دائم . قال :

• وليس على شيء قسويم بمستمّر •

(١) راجع ص ٨٩ من هذا الجزء . (٢) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت .

(٣) البيت لأمرئ القيس وصدره : \* ألا إنما الدنيا بال وأعصر \*

أى بدائم . وقيل : يشبه بعضه بعضاً ؛ أى قد استمرت أفعال مجد على هذا الوجه فلا يأتى بشيء له حقيقة بل الجميع تخيلات . وقيل : معناه قد مر من الأرض إلى السماء . ( وَكَذَّبُوا )  
 نبيّنا ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) أى ضلالتهم واختياراتهم . ( وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ) أى يستقر بكل  
 عامل عمله ، فالخير مستقر بأهله فى الجنة ، والشر مستقر بأهله فى النار .

وقرأ شيبة « مُسْتَقَرٌّ » بفتح القاف ؛ أى لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر .  
 وقد روى عن أبى جعفر بن القمقاع « وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ » بكسر القاف والراء جعله نعتاً لأمر  
 و « كُلُّ » على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، كأنه قال : وكل أمر مستقر  
 فى أم الكتاب كائن . ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة ؛ المعنى : أقربت الساعة  
 وكل أمر مستقر ؛ أى أقرب استقرار الأمور يوم القيامة . ومن رفعه جعله خبراً عن  
 « كُلُّ » .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآنِبَاءِ ) أى من بعض الأنبياء ؛ فذكر سبحانه من ذلك  
 ما علم أنهم يحتاجون إليه ، وأن لهم فيه شفاء . وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك ، وإنما  
 أقتص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ  
 جَاءَهُمْ مِنَ الْآنِبَاءِ » أى جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ( مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ )  
 أى ما يزرعهم عن الكفر لو قبلوه . وأصله مُزْدَجَرٌ فقلبت التاء دالاً ؛ لأن التاء حرف مهموس  
 والزاي حرف مجهور ، فأبدل من التاء دالاً توافقها فى المخرج وتوافق الزاي فى الجهر .  
 و « مُزْدَجَرٌ » من الزجر وهو الانتهاء ، يقال : زجره وأزدرجه فأزجر وأزدرج ، وزجرته أنا  
 فأزجر أى كففته فكفف ، كما قال :

فأصْبَحَ مَا يَطْلُبُ الْغَانِيَا • تُمَزْدَجَرًا عَنْ هَوَا أَزْدَجَارَا

وقرى « مُزْدَجَرٌ » بقلب تاء الافتعال زايًا وإدغام الزاي فيها ؛ حكاية الزنجشري .

( حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ ) يعنى القرآن وهو بدل من « ما » من قوله : « مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ » .

ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف ؛ أى هو حكمة . ( لَمَّا تَفْنِنُ السُّدُورُ )

إذا كذبوا وخالفوا كما قال الله تعالى : « وَمَا تَنْفِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » <sup>(١)</sup> فـ « مَا » نفى أى ليست تنفى عنهم النذر . ويجوز أن يكون استفهاما بمعنى التوبيخ ، أى فإى شئ تنفى النذر عنهم وهم معرضون عنها . و « النذر » يجوز أن تكون بمعنى الإنذار ، ويجوز أن تكون جمع نذير .

قوله تعالى : « فَتَوَلَّ عَنْهُمْ » أى أعرض عنهم . قيل : هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : هو تمام الكلام . ثم قال : « يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ » العامل فى « يَوْمَ » « يَخْرُجُونَ مِنْ الْأَجْدَاثِ » أو « خُشَعًا » أو فعل مضمر تقديره وأذكريوم . وقيل : على حذف حرف الفاء وما عملت فيه من جواب الأمر ، تقديره : فتولَّ عنهم فإن لهم يوم يدعو الداعى . وقيل : تولَّ عنهم يا محمد فقد أملت الحجة وأبصرهم يوم يدعو الداعى . وقيل : أى أعرض عنهم يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم ، فإنهم يدعون « إِلَى شَيْءٍ نُكِرَ » وينالهم عذاب شديد . وهو كما تقول : لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم . وقيل : أى وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعى . وقرأ ابن كثير « نُكِرَ » بإسكان الكاف ، وضمها الباقون وهما لفتان كعُسر وعُسر وشغل وشغل ، ومعناه الأمر الفظيع العظيم وهو يوم القيامة . والداعى هو إسماعيل عليه السلام . وقد روى عن مجاهد وقادة أنها قرأت « إِلَى شَيْءٍ نُكِرَ » بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول . « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » الخشوع فى البصر الخشوع والذلة ، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين فى ناظر الإنسان ، قال الله تعالى : « أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ » <sup>(٢)</sup> وقال تعالى : « خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » <sup>(٣)</sup> . ويقال : خَشَعَ وأخْشَعَ إذا ذَلَّ . وخَشَعَ بصره أى غَضِبَ . وقرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو « خَاشِعًا » بالالف ويجوز فى أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد ، نحو : « خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ » <sup>(٤)</sup> والثانيت نحو : « خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ » <sup>(٥)</sup> ويجوز الجمع نحو : « خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ » قال : وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ \* مِنْ إِبَادِ بْنِ زُرَّارِ بْنِ مَعْدَدٍ

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٦ (٢) راجع ج ٩ ص ١٩٤ (٣) راجع ج ١٥ ص ٤٥

(٤) راجع ج ١٨ ص ٢٤٨ (٥) هو الحرف فى درس الإباضى ، ويروى لأبى هزاد الإباضى .

و « خُشَعًا » جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الماء والميم في « عَنْهُمْ » فيقبح الوقف على هذا التقدير على « عَنْهُمْ » . ويجوز أن يكون حالا من المضمر في « يَخْرُجُونَ » فيوقف على « عَنْهُمْ » . وقرئ « خُشِعَ أَبْصَارُهُمْ » على الابتداء والخبر ، وعمل الجملة النصب على الحال ، كقوله :

\* [ وجدته <sup>(١)</sup> حَاضِرًا الجود والكرم ] \*

( يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ ) أى القبور واحدا حدث . ( كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ) . وقال فى موضع آخر : « يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » <sup>(٢)</sup> فهما صفتان فى وقتين مختلفين ؛ أحدهما - عند الخروج من القبور ، يخرجون فرعين لا يهتدون أين يتوجهون ، فيدخل بعضهم فى بعض ؛ فهم حينئذ كالفراس المبتوث بعضها فى بعض لاجهة له يقصدها [ الثانى ] <sup>(٣)</sup> - فإذا سمعوا المنادى قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر ؛ لأن الجراد له جهة يقصدها . و « مُهْطِعِينَ » معناه مسرعين ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه قول الشاعر :

يَدْجَلَّةٌ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ • يَدْجَلَّةٌ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاءِ

الضحاك : مقبلين . قتادة : حامدين . ابن عباس : ناظرين . عكرمة : فاتحين آذانهم إلى الصوت . والمعنى متقارب . يقال : هَطَعَ الرجلُ هُطُوعًا إذا أقبل على الشيء ببصره لا يقطع عنه ؛ وأهطع إذا مدَّ عنقه وصوب رأسه . قال الشاعر <sup>(٤)</sup> :

تَعَبَّدَنِي نِمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى • وَنِمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

وبعير مُهْطِع : فى عنقه تصويبٌ خَلْفَةً . وأهطع فى عذوه أى أسرع . ( يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ) يعنى يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة .

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٦٥ .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للسبين .

(٤) فى اللسان : « أهلها » .

(٣) الزيادة من مفصل إعراب القرآن وغيره .

(٥) فائله تبع .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ  
وَأَزْدِرَجَ ﴿١٠﴾ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ ﴿١١﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ  
بِمَاءٍ مِّنْهُمِمْ ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا الْأَرْضَ عَيْوُنًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ  
قُدِرَ ﴿١٣﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ﴿١٤﴾ تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً  
لِّمَن كَانَ كُفِرَ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُّدَكِّرٍ ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ  
كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْفُرُءَانِ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَكِّرٍ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) ذكر جملا من وقائع الأمم الماضية تائيساً  
للنبي صلى الله عليه وسلم وتغزية له . « قَبْلَهُمْ » أى قبل قومك . ( فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ) يعنى  
نوحاً . الزمخشري : فإن قلت ما معنى قوله : « فَكَذَّبُوا » بعد قوله : « كَذَّبَتْ » ؟ قلت : معناه  
كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ؛ أى كَذَّبُوهُ تَكْذِيباً عَلَى حَقِّهِ تَكْذِيبٌ ؛ كلما مضى منهم قرن مكذب  
تبعه قرن مكذب ، أو كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الرسل فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ؛ أى لما كانوا مكذِّبين بالرسل  
جاحدين للنبوّة رأساً كَذَّبُوا نوحاً لأنه من جملة الرسل . ( وَقَالُوا مَجْنُونٌ ) أى هو مجنون  
( وَأَزْدِرَجَ ) أى زجر عن دعوى النبوّة بالسبّ والوعيد بالقتل . وقيل إنما قال : « وَأَزْدِرَجَ »  
بلفظ مالم يسم فاعله لأنه رأس آية . ( فَدَعَا رَبَّهُ ) أى دعا عليهم حينئذ نوح وقال : رَبِّ  
( أَنِّي مَغْلُوبٌ ) أى غلبوني بقردهم ( فَانْتَصِرْ ) أى فانتصرلى . وقيل : إن الأنبياء كانوا  
لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه . ( فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ )  
أى فأجبنا دعاءه وأمرناه بالتمسك السفينة وفتحنا أبواب السماء ( بِمَاءٍ مِّنْهُمِمْ ) أى كثير ؛  
قاله السدى . قال الشاعر :

أصغى جُوداً بالدموع المَوَامِر • على خير بادٍ من مَعْدٍ وحَاضِرٍ

وقيل : إنه المنصب المتدفق ؛ ومنه قول امرئ القيس يصف غيثاً :

رَاحَ تَمْرِيه الصَّبَا ثُمَّ انْفَصَى . فِيهِ شُؤْبُوبٌ جَنُوبٌ مِنْهُمْ<sup>(١)</sup>

المتمر الصبب ؛ وقد تمر الماء والدفع تمر تمرًا . وتمر أيضا إذا أكثر الكلام وأسرع .  
وتمرله من ماله أى أعطاه . قال ابن عباس : ففتحت أبواب السماء بماء [ منهم ]<sup>(٢)</sup> من غير سحاب  
لم يقلع أربعين يوما . وقرأ ابن عاصم ويعقوب : « فَفَتَحْنَا » مشددة على التثنية . الباقون  
« فَفَتَحْنَا » مخففة . ثم قيل : إنه فتح رتاجها وسعة مسالكها . وقيل : إنه الهجرة وهى شرح  
السماء ومنها فتحت بماء منهمر ؛ قاله على رضى الله عنه . ( وَبَحَرْنَا الْأَرْضَ عُبُونًا ) قال عبيد  
ابن عمير : أوحى الله إلى الأرض أن تخرج ماءها فتفجر بالعيون ، وإن عينا تأخرت فغضب  
عليها فجعل ماءها مراً أجاباً إلى يوم القيامة . ( فَالْتَقَى الْمَاءُ ) أى ماء السماء وماء الأرض  
( عَلَى أَمْرٍ قَدِ قُدِرَ ) أى على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر ؛ حكاه ابن قتيبة . أى كان ماء  
السماء والأرض سواء . وقيل : « قُدِرَ » بمعنى قضى عليهم . قال قتادة : قدر لهم إذا كفروا  
أن يغرّقوا . وقال محمد بن كعب : كانت الأقوات قبل الأجساد ، وكان القدر قبل البلاء ؛  
وتلا هذه الآية . وقال : « الْتَقَى الْمَاءُ » والالتقاء إنما يكون فى اثنين فصاعداً ؛ لأن الماء  
يكون جمعا واحدا . وقيل : لأنهما لما اجتمعا صارا ماء واحدا . وقرأ الجحدري : « فَالْتَقَى  
الْمَاءَانِ » . وقرأ الحسن : « فَالْتَقَى الْمَاوَانِ » وهما خلاف المرسوم . القشيري :  
وفى بعض المصاحف « فَالْتَقَى الْمَاوَانِ » وهى لغة طي . وقيل : كان ماء السماء بارداً مثل  
الثلج وماء الأرض حاراً مثل الحميم . ( وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ ) أى على سفينة ذات ألواح .  
( وَدُسِرَ ) قال قتادة : بنى المسامير التى دسرت بها السفينة أى شدت ؛ وقاله القرطبي  
وآبن زيد وآبن جبير ، ورواه الوالى عن ابن عباس . وقال الحسن وشهر بن حوشب  
وعكرمة : هى صدر السفينة التى تضرب بها الموج سُميت بذلك لأنها تدسّر الماء أى تدفعه ،  
والدسّر الدفع والمخر ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس قال : الدسّر كل كل السفينة .

(١) راح : أى عادى الرياح ؛ كأن المراكب فى أول النهار تم عادى آخره . وتمريه : تستدّره ، وأصله من  
مرى الضرع وهو مسدود . والشؤبوب : الدفع من المطر . ونخص الصبا لأنهم يمحطون بها .  
(٢) الزيادة من ط . (٣) الكل كل : الصدر .



وقال الليث : الدَّسار خيط من ليف تُشد به ألواح السفينة . وفي الصباح : الدَّسار واحد الدَّسَر وهي خيوط تُشد بها ألواح السفينة ، ويقال : هي المسامير ، وقال تعالى : « عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ » . ودُسُر أيضا مثل حُسُر وعُسُر . والدَّسَر الدفع ؛ قال ابن عباس في العنبر : إنما هو شيء يَدُسُّه البحر دُسْرًا أى يدفعه . ودَسَره بالرح . ورجل يَدُسِر . (تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا) أى يمرأى منا . وقيل : بأمرنا . وقيل : بحفظ منا وكَلَامَةٍ : وقد مضى فى « هود » . ومنه قول الناس للودَّع : عين الله عليك ؛ أى حفظه وكَلَامَتِهِ . وقيل : يوحينا . وقيل : أى بالأعين التابعة من الأرض . وقيل : بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها ، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يضاف إليه . وقيل : أى تجرى بأوليائنا ، كما فى الخبر : مرض عين من عيوننا فلم تعد . (جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا) أى جعلنا ذلك ثوابا وجزاء لنوح على صبره على أذى قومه وهو المكفور به ؛ فاللام فى « لِمَنْ » لام المفعول له ؛ وقيل : « كُفِرًا » أى جحد ؛ فـ « من » كناية من نوح . وقيل : كناية عن الله والجزاء بمعنى العقاب ؛ أى عقابا لكفرهم بالله تعالى . وقرأ يزيد بن رومان وقنادة ومجاهد وحيد « جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرًا » بفتح الكاف والفاء بمعنى : كان الفرق جزاء وعقابا لمن كفر بالله ، وما نجا من الفرق غير عوج بن عتق ؛ كان الماء إلى حُجْزَتِهِ . وسبب نجاة أن نوحا احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها ، فحمل عُوجُ تلك الخشبة إليه من الشام فشكر الله له ذلك ، ونجَّاه من الفرق . (وَلَقَدْ تَرَكَّاها آيَةً) يريد هذه الفعلة عبرة . وقيل : أراد السفينة تركها آية لمن بعد قوم نوح يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل . قال قتادة : أبقاها الله بَاقِرْدَى من أرض الجزيرة عبرة وآية ، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة ، وكَم من سفينة كانت بعدها فصارَت رمادا . (فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ) مُتَعَطِّ خائف ، وأصله مُدْكَرٌ مُتَمَيِّل من الذكر ، فقلَّت على الألسنة فقلبت التاء دالا لتوافق الذال فى الجهر وأدغمت الذال فيها . (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي) أى إنذارى ؛

(١) راجع ج ٩ ص ٢٠ .

(٢) عوج بن عتق هو المشهور الذى صوره صاحب القاموس هو ابن عوق لاحتى .

قال الفراء : الإنذار والنذر مصدران . وقيل : « نذُر » جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار كتنكير بمعنى الإنكار . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ) أى سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه ؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه ؟ ويجوز أن يكون المعنى : ولقد هيأناه للذكر [ مأخوذ <sup>(١)</sup> ] من يَسِّر ناقتة للسفر : إذا رَحَلها ، وَيَسَّر فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه ؛ قال :

وَقُنْتُ إِلَيْهِ بِالْجَمَامِ مُبَسَّرًا • هُنَاكَ يَجْزِيَنِ الذِي كُنْتُ أَصْنَعُ

وقال سعيد بن جبير : ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن ؛ وقال غيره : ولم يكن هذا لبني إسرائيل ، ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظراً ، غير موسى وهرون ويوشع ابن نون وعزير صلوات الله عليهم ، ومن أجل ذلك أفتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت ؛ على ما تقدم بيانه في سورة « براءة » <sup>(٢)</sup> فيسر الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه ؛ أى يقتلوا الذِّكْر ، والافتعال هو أن ينفع فيهم ذلك حتى يصير كالذات والتركيب فيهم . ( فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ) قارئ يقرؤه . وقال أبو بكر الوراق وآبن شاذب : فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه ، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإفهام . وقيل : إن الله تعالى أقتص في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين ، وما عاملتهم به الأمم ، وما كان من عقي أمورهم وأمور المرسلين ؛ فكان في كل قصة ونبا ذكر للسمع أن لو أذكر ، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله : « فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » لأن « هَلْ » كلمة استفهام تستدعي أفهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم ؛ فاللام من « هَلْ » للاستعراض والماء للاستخراج . <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنْزِعُ النَّاسَ كَانِهِمْ أَجْجَازُ نَحْلٍ مُتَعَبِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٢٢﴾

(١) الزيادة من حاشية الجمل من القرطبي . (٢) راجع ج ٨ ص ١١٧ .  
(٣) في ط ٤ ل : المسلين ، وما أنبأه في ادب وجره . (٤) في ٥ : « للاستفراق » .

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ ) هم قوم هود . ( فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ) وقعت « نُذْرٌ » في هذه السورة في ستة أماكن محذوفة الياء في جميع المصاحف ، وقرأها يعقوب مثبتة في الحاليين ، وورث في الوصل لا غير ، وحذف الباقيون . ولا خلاف في حذف الياء من قوله : « فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ » والواو من قوله : « يَدْعُ » فأما الياء من « الدَّاعِ » الأول فأنبتها في الحاليين ابنُ مُحِبِّصٍ ويعقوب ومُحَمَّدُ والبَزْزِيُّ ، وأنبتها ورث وأبو عمرو في الوصل ، وحذف الباقيون . وأما « الدَّاعِ » الثانية فأنبتها يعقوب وابنُ مُحِبِّصٍ وابنُ كثير في الحاليين ، وأنبتها أبو عمرو ونافع في الوصل ، وحذفها الباقيون . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ) أى شديدة البرد ؛ قاله قتادة والضحاك . وقيل : شديدة الصوت . وقد مضى في « حم السجدة » . ( فِي يَوْمٍ نَخِسَ مُسْتَمِرٌّ ) أى في يوم كان مشغوما عليهم . وقال ابن عباس : أى في يوم كانوا يتشاءمون به . الزجاج : قيل في يوم أربعاء . ابن عباس : كان آخر أربعاء في الشهر أفنى صغيرهم وكبيرهم . وقرأ هرون الأعور « نَخِسَ » بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في حم السجدة « فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ » . و « فِي يَوْمٍ نَخِسَ مُسْتَمِرٌّ » أى دائم الشؤم استمر عليهم بخوسه ، واستمر عليهم فيه العذاب إلى الهلاك . وقيل : استمر بهم إلى نار جهنم . وقال الضحاك : كان مُرًّا عليهم . وكذا حكى الكسائي أن قوما قالوا هو من المرارة ؛ يقال : مُرُّ الشيء ، وأمرٌ أى كان كالشيء المتزككه النفوس . وقد قال : « فُدُّوْهُ » والذي يذاق قد يكون مُرًّا . وقد قيل : هو من المِرَّة بمعنى القوة . أى في يوم نحس مستمر مستحكم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه . فإذ قيل : فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء ؟ وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم استجيب له فيه فيما بين الظهر والعصر . وقد مضى في « البقرة » <sup>(٢١)</sup> حديث جابر بذلك . فالجواب — والله أعلم — ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أَنَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْضِيَ بِالْيَمِينِ مَعَ الشَّاهِدِ وَقَالَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمَ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ »

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٧ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣١٣ .

ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين ، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين ؛ كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن ؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم ، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يجهل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس ، فإذا أدير النهار ولم يحدث رجعة أستجيب دعاء المظلوم عليه ، فكان اليوم نحسا على الظالم ؛ ودعاه النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على الكفار ، وقول جابر في حديثه « لم ينزل بي أمر غليظ » إشارة إلى هذا . والله أعلم .

قوله تعالى : ( تَنَزَّعُ النَّاسُ ) في موضع الصفة للريح أى تقلعهم من مواضعهم . قيل : قلعتهم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها . وقال مجاهد : كانت تقلعهم من الأرض ، فترى بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم . وقيل : تنزع الناس من البيوت . وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أنتزعت الريح الناس من قبورهم " . وقيل : حفروا حُفراً ودخلوها فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم ، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل [ قد<sup>(٢)</sup> ] هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منكورة . ويروى أن سبعة منهم حفروا حفراً وقاموا فيها ليردوا الريح . قال ابن إسحاق : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمي لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحلى والحارث بن شداد والمِلَقَام وأبنا بَقْن وخلصان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين ، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عمن في الشعب من العيال ، فجعلت الريح تجمعهم رجلاً رجلاً ، فقالت امرأة من عاد :

ذهب الدهرُ بعمرو • بن حلى والمهيتات  
ثم بالحارث والمِلَق • مقام طَلَّاع الثنيات  
والذى سدَّ مهَبَ الر •يح أيام البليات

(٢) زيادة من ي .

(١) فى : « المصلحين » .

(٣) جففه : صرعه وضرب به الأرض .

الطبرى: في الكلام حذف، والمعنى تنزع الناس فتتركهم كأنهم أعجاز نخل منقعر،  
فالكاف في موضع نصب بالمحذوف. الزجاج: الكاف في موضع نصب على الحال، والمعنى  
تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل. والتشبيه قيل إنه للمحفر التي كانوا فيها. والأعجاز جمع عَجَزٍ  
وهو مؤخر الشيء، وكانت عاد موصوفين بطول القامة، فشبهوا بالنخل أنكبت لوجوهها.  
وقال: «أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» اللفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤنث. والمنقعر: المنقطع  
من أصله، فعمرت الشجرة قمراً قلعتهما من أصلها فأفقرت. الكسائي: فعمرت البئر أى نزلت  
حتى آتيت إلى قعرها، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى آتيت إلى قعره. وأفقرت  
البئر جملت لها قمراً. وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن  
ألف مسألة هذه من جملتها، ف قيل له: ما الفرق بين قوله تعالى: «وَلِسْلِيمَانَ الرَّيْحَ عَاصِفَةً»<sup>(١)</sup>  
و«جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ»<sup>(٢)</sup>، وقوله: «كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ»<sup>(٣)</sup> و«أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ»؟  
فقال: كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيراً، أو إلى المعنى تأنيساً.  
وقيل: إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا. (فَكَيْفَ كَانَ مَذَابِي وَنُذِيرٌ.  
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) [تقدم].<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿٣٣﴾ فَقَالُوا أَبَشَرًا مِّنَّا وَاحِدًا  
نَّتَّبِعُهُ - إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعِيرٌ ﴿٣٤﴾ أَأُنْفِى الدِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ  
هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ﴿٣٥﴾ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: (كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ) هم قوم صالح كذبوا الرسل ونبههم، أو كذبوا  
بالآيات التي هي النذر (فَقَالُوا أَبَشَرًا مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ) وندع جماعة. وقرأ أبو الأنشعب  
وآبن السَّمِيعِ وأبو السَّهَّال العدويّ «أَبَشَرٌ» بالرفع «وَاحِدٌ» كذلك رفع بالابتداء والخبر  
«نَّتَّبِعُهُ». الباقر بن النصب على معنى أتبع بشراً منا واحداً نتبعه. وقرأ أبو السَّهَّال:  
<sup>(٥)</sup>

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢١. (٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٥. (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٦١.

(٤) من ب، ي. (٥) هذه رواية أخرى عن أبي السَّهَّال كما في «روح المعاني» وغيره. وفي ب، ز، ول

«أبو الهالك» بالكاف وليس بصحيح.

« أَبْشِرْ » بالرفع « مِنَّا وَاحِدًا » بالنصب، رفع « أَبْشِرْ » بإضمار فعل يدل عليه « أَوْلَى »  
 كأنه قال : أينما بشر منّا، وقوله : « وَاحِدًا » يجوز أن يكون حالا من المضمر في « مِنَّا »  
 والناصب له الطرف، والتقدير أينما بشر كائن منّا منفردًا، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير  
 في « نَتَّبِعُهُ » منفردًا لا ناصر له . ( إنا إذا لقي ضلال ) أى ذهاب عن الصواب ( وسعير )  
 أى جنون، من قولهم : ناقة مسعورة، أى كأنها من شدة نشاطها مجنونة، ذكره ابن عباس .  
 قال الشاعر يصف ناقته :

تَحَالُ بِهَا سَعْرًا إِذَا السَّفَرُ هَزَّهَا \* ذَمِيلٌ وَإِيقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُنْتَبِ

[الذميل ضرب من سير الإبل . قال أبو عبيد : إذا ارتفع السير عن العتق قليلا فهو التريّد،  
 فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذميل، ثم الرسيم، يقال : ذمل يذمل ويذمل ذميلا . قال الأصمعي :  
 ولا يذمل بعير يومًا وليلة إلا مهريّ قاله ج ] . وقال ابن عباس أيضا : الشعر العذاب ،  
 وقاله الفراء . مجاهد : بعد الحق . السدى : فى أحترق . قال : (١)

أَمْحَوْتَ الْيَوْمَ أَمَّ شَاقَتَكَ هِزَّ \* وَمِنَ الْحَبِّ جُنُوبٌ مُسْتَعِر

أى متقد ومحترق . أبو عبيدة : هو جمع سعير وهو لهب النار . والبعير المجنون يذهب  
 كذا وكذا لما يتلهب به من الحدة . ومعنى الآية : إنا إذا لقي شقاء وعناء مما يلزمنا .  
 قوله تعالى : ( أَوْلَى الَّذِي عَلَيْهِ مِن بَيْنِنَا ) أى خصص بالرسالة من بين آل ثمود وفيهم  
 من هو أكثر مالا وأحسن حالا ؟ ! وهو استفهام معناه الإنكار . ( بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرُّ )  
 أى ليس كما يدعيه، وإنما يريد أن يتعاضم ويلتمس التكبر علينا من غير استحقاق . والأشَرُ  
 المَرَحُ والتَّجَبُّرُ والنشاط . يقال : فرس أشَر إذا كان مرحا نشيطا، قال امرؤ القيس يصف  
 كلبا :

فِي دِرْكِنَا قَيْصَمٌ دَاجِنٌ \* مِمِّعٌ بِصِيرٍ طَلُوبٌ نَكِرٌ  
 أَلْسُ الضُّرُوسِ حَنِي الضُّلُوعِ \* تَبُوعٌ أَرِيبٌ تَسْبِطُ أَشَرٌ

(١) زيادة من ب، هـ . (٢) هو طرفة . (٣) فى ١، ز، ل : السعير .  
 (٤) القغم : المولع بالصيد الحريص عليه . داجن : ألوف الصيد . ونكر أى منكرا عالم . وقبل نكر أى كره الصورة .  
 (٥) الألس الذى التفتت أسنانه بعضها إلى بعض .

وقيل: «أشَرُّ» بَطَر . والأشَرُّ البَطَرُ؛ قال الشاعر :

أَشَرُّكُمْ بُلُسُ الْخَزَّ لَمَّا لَيْسَتْكُمْ \* وَمِنْ قَبْلِ مَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقَرْيَ

وقد أَشَرَّ بالكسر بِأَشَرَّ أَشْرًا فهو أَشَرُّ وَأَشْرَانُ، وقوم أَشَارَى مثل سَكْرَانٍ وَسُكَارَى؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

وَحَلَّتْ وَهَوْلًا أَشَارَى بِهَا \* وَقَدْ أَزْهَفَ الطُّغْنُ أَبْطَاهَا

وقيل : إنه المتعدي إلى منزلة لا يستحقها، والمعنى واحد . وقال ابن زيد وعبد الرحمن ابن حماد : الأَشَرُّ الذي لا يبالي ما قال . وقرأ أبو جعفر وأبو قلابة «أَشَرُّ» بفتح الشين وتشديد الراء يعنى به أَشْرْنَا وأخْبْنَا . ( سَيَعْلَمُونَ غَدًا ) أى سيرون العذاب يوم القيامة، أو في حال نزول العذاب بهم في الدنيا . وقرأ ابن عامر وحزمة بالناء على أنه من قول صالح لم على الخطاب . الباؤون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم . وقوله : « غَدًا » على التقريب على عادة الناس في قولهم للعواقب : إن مع اليوم غدا؛ قال :

لِلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُحْطِئَةٍ \* مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا

وقال الطيرماح :

أَلَا عَلَّائِي قَبْلَ نَوْجِ النَّوَائِحِ \* وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَائِحِ

وقبل غَيْدٍ يَاهُفُ نَفْسِي عَلَى غَيْدٍ \* إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَائِحِ

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه . ( مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشَرُّ ) وقرأ أبو قلابة «الأَشَرُّ» بفتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل . قال أبو حاتم : لا تكاد العرب تتكلم بالأَشَرِّ وَالْأَخِيرِ إلا في ضرورة الشعر؛ كقول رؤبة :

\* يَلَالُ خَيْرُ النَّاسِ وَأَبْنُ الْأَخِيرِ \*

(١) هي مية بنت ضرار الضبي تزى أخاها . وأزهف الطغن أبطأها أى مرعها . وقبل البيت :

تراء على الخيل ذا قدمة \* إذا سربل الدم أكفأها

وإنما يقولون هو خير قومه، وهو شر الناس، قال الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ»<sup>(١)</sup> وقال: «فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا»<sup>(٢)</sup>. وعن أبي حنيفة بفتح الشين وتخفيف الراء . وعن مجاهد وسعيد بن جبيرة ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر» ومثله رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ»<sup>(٣)</sup> وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرْبٌ مُمْخَضٌ<sup>(٤)</sup> فَتَدَاوَوْا صَاحِبِهِمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ<sup>(٥)</sup> فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ<sup>(٦)</sup> إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ<sup>(٧)</sup> وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى: «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ» أى مخرجوها من الهضبة التى سألوها، فروى أن صالحا صلى ركتين ودعا فأنصدعت الصخرة التى عينوها عن سنامها، فخرجت ناقة عشاء<sup>(٩)</sup> [وبراء]. «فِتْنَةً لَهُمْ» أى اختبارا وهو مفعول له. «فَارْتَقِبْهُمْ» أى أنتظر ما يصنعون. «وَاصْطَبِرْ» أى أصبر على أذاهم، وأصل الطاء فى اصطبر تاء فتحوّلت طاء لتكون موافقة للصاد فى الإطباق. «وَنَبِّئُهُمْ»: أى أخبرهم «أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ» أى بين آل ثمود وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم، كما قال تعالى: «لَهَا يَوْمٌ وَلَكُمْ يَوْمٌ مَعْلُومٌ»<sup>(١٠)</sup> قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئا من الماء وتسقيهم لبنا وكانوا فى نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم يبق لهم شيئا. وإنما قال: «بَيْنَهُمْ» لأن العرب إذا أخبروا عن بنى آدم مع البهائم غلبوا بنى آدم. وروى أبو الزبير عن جابر قال: لما نزلنا الحجر فى مغزى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك، قال: «أيها الناس لا تسألوا فى هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوها نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

(١) راجع ج ٤ ص ١٧٠ . (٢) راجع ج ١١ ص ١٤٤ .

(٣) فى الأصول جرداء، والذى فى قصص الأنبياء للعلامة وغيره من كتب التفسير «وبراء» فلذا أثبتناه .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١٢٧ .



إليهم الناقة فكانت تَرِد من ذلك الفَج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحبسون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غَبَا " وهو معنى قوله تعالى : « وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ » . (كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضَرٌ) الشَّرْب - بالكسر - الحِط من الماء ؛ وفي المثل : (آخرها أقلها شرباً) وأصله في سقى الإبل ، لأن آخرها يرد وقد تَزِف الحوض . ومعنى « مُحْتَضَرٌ » أى يحضره من هو له ؛ فالناقة تَحْضُر الماء يوم وردها ، وتغيب عنهم يوم وردهم ؛ قاله مقاتل . وقال مجاهد : إن ثمود يحضرون الماء يوم غَبَا فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحتلبون .

قوله تعالى : ( فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ ) يعنى بالحض على عقرها ( تَعَاطَى ) عقرها ( فَعَقَرَهَا ) ها معنى تعاطى تناول الفعل ، من قولهم : عَطَوْتُ أى تناولت ؛ ومنه قول حسان :

كَلَّمَا مَّا حَلَبَ الْعَصِيرِ فَعَاطَيْنِي \* بِزَجَاجَةٍ أَرَاخَاهَا لِلْمِفْصَلِ

قال محمد بن إسحق : فكمن لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ، ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها ، نفزت ورغت رغاء واحدة تحذر سقبها من بطنها ثم تحرها ، وأطلق سقبها حتى أتى حفرة في رأس جبل فرغاً ثم لاذ بها ، فأتاهم صالح عليه السلام ، فلما رأى الناقة قد عقرت بكى وقال : قد آتتهنكم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله . وقد مضى في «الأعراف»<sup>(١)</sup> بيان هذا المعنى . قال ابن عباس : وكان الذى عقرها أحر أزرق أشقر أكشف أقى . ويقال في اسمه قُدَار بن سالف . وقال الأفوه الأودى :

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَّه \* عَلَى النَّوَاكِيَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا

والعرب تسمى الحزار قُدَاراً تشبيهاً بقُدَار بن سالف مشثوم آل ثمود ؛ قال مهلهل :

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالْأَسْيُوفِ رُءُوسَهُمْ \* ضَرْبَ الْقُدَارِ نَقِيعَةَ الْقُدَامِ<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤١ . (٢) الذى في شراء النصرانية : «أربعة» .

(٣) القدار : الحزار . والنقعة : ما يجر للضياقة . والقدام : القادمون من سفر جمع قادم . وقيل : القدام

الملك . ويرى : \* إنا لنضرب بالصوارم هاهم \*

وذكره زهير فقال :

فَتَنْتَجَ لَكُمْ غِلَابَاتٌ أَشَامٌ كُلُّهُمْ • كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَتَفْطِمُ<sup>(١)</sup>

يريد الحرب ؛ فكُنِيَ عن ثمود بعداد .

قوله تعالى : ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً ) يريد صبيحة جبريل عليه السلام ، وقد مضى في « هود » . ( فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ) وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية « الْمُخْتَظَرُ » بفتح الظاء أرادوا الخطيرة . الباقر بالكسر أرادوا صاحب الخطيرة . وفي الصحاح : والمُخْتَظِرُ الذى يعمل الخطيرة . وقرئ « كَهَشِيمِ الْمُخْتَظِرِ » فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحة جعله المفعول به . ويقال للرجل القليل الخير : إِنَّهُ لَنَكِدُ الْخَطِيرَةِ . قال أبو عبيد : أراه سمي أمواله خطيرة لأنه حظرها عنده ومنعها ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة . المهدوى : من فتح الظاء من « المحتظر » فهو مصدر ، والمعنى كهشيم الاحتظار . ويمحوز أن يكون « المحتظر » هو الشجر المتخذ منه الخطيرة . قال ابن عباس : « المحتظر » هو الرجل يجعل لغنمه خطيرة بالشجر والشوك ؛ فإسقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم . قال :

أَثَرَنَ نَجَاجَةً كَدَخَانٍ نَارٍ • تَشَبَّ بِفَرْقَدٍ بَالٍ هَشِيمٍ

وعنه : كحشيش تأكله الغنم . وعنه أيضا : كالعظام النخرة المحترقة ، وهو قول قتادة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان فى يوم ريح . وقال سفيان الثوري : هو ما تناثر من الخطيرة إذا ضربتها بالعصا ، وهو فعيل بمعنى مفعول . وقال ابن زيد : العرب تسمى كل شئ كان رطباً فيبس هشيمًا . والحظر المنع ، والمحتظر المفتعل يقال منه : أحظر على إبله وحظر أى جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض لينع برد الريح والسباع عن إبله ؛ قال الشاعر :

تَرَى جَيْفَ الْمِطْيِ بِجَانِبَيْهِ • كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْهَشِيمِ

(١) تنتج لكم بمعنى الحرب . « غلبات أشام » فى معنى غلبات شؤم أو كلهم فى الشؤم كاحمر عاد . « ثم رضع فطعم » يريد أنه يتم أمر الحرب كالمراة إذا أرضعت ثم فطمت فقد تمت .

(٢) رابيع ج ٩ ص ٦١ .

وعن ابن عباس : أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم ؛ فالمحظَر على هذا الذي يتخذ حظيرة على زرعه ، والمشم فُتات السنبلة والتبن . ( وَلَقَدْ بَيَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ )

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي (٢٢) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ (٢٤) نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٢٥) وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالَّذِي (٢٦) وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ (٢٧) وَلَقَدْ صَبَحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ (٢٨) فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ (٢٩) وَلَقَدْ بَيَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ (٣٠)

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي ) أخبر عن قوم لوط أيضا لما كذبوا أوطا . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ) أى ريحا ترميهم بالحصاء ، وهى الحصى ؛ قال النضر : الحاصب الحصاء فى الريح . وقال أبو عبيدة : الحاصب الحجارة . وفى الصحاح : والحاصب الريح الشديدة التى تثير الحصاء وكذلك الحَصْبَة ؛ قال لبيد :

جَرَتْ عَلَيْهَا أَنَّ خَوْثَ مِنْ أَهْلِهَا • أَذْيَالَهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصْبَةٍ

عصفت الريح أى أشتدت فهى ريح حاصفٌ وعُصُوفٌ . وقال الفرزدق :

مستقبلين شمال الشام تَضِرُّنَا • بحاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقُطَنِ مَثُورِ

( إِلَّا آلَ لُوطٍ ) يعنى من تبعه على دينه ولم يكن إلا بناء ( تَجَيَّنَاهُمْ بِسَحَرٍ ) قال الأخفش : إنما أجراه لأنه نكرة ، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه ، ونظيره : « أَهْطُوا مِصْرًا » لما نكرة ، فلما عرّفه فى قوله : « أَذْخَلُوا مِصْرًا » إن شاء الله لم يُعْمِرْهُ ، وكذا قال الزجاج : « سحر » إذا كان نكرة يراد به سحر من الأحجار يصرف ، تقول آتيته سحرا ، فإذا أردت سحر يومك

لم تصرفه ، تقول : أتيتته سحراً هذا ، وأتيتته بسحر . والسَّحَرُ : هو ما بين آخر الليل وطلوع  
 الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل بياض أول النهار ، لأن في هذا الوقت  
 يكون مخايل الليل ومخايل النهار . ( نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا ) إنا بما لنا على لوط وأبنتيه ، فهو نصب  
 لأنه مفعول به . ( كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ) أى من آمن بالله وأطاعه . ( وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ )  
 يعنى لوطاً خوْفَهُمْ ( بَطْشَتْنَا ) عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب ( فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ )  
 أى شَكُّوا فيما أنذرهم به الرسول ولم يصدقوه ، وهو تفاعل من المِرية . ( وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ  
 عَنْ صَيفِهِ ) أى أرادوا منه تمكينهم ممن كان أناء من الملائكة في هيئة الأضياف طلباً للفاحشة  
 على ما تقدم . يقال : راوَدته على كذا مُرَاوَدَةً وِرَاوَادًا أى أردته . وراود الكلاً يروده رَوَادًا  
 وِرِيادًا ، وأرتاده أرتياداً بمعنى أى طلبه ، وفي الحديث : " إذا بال أحدكم فليترد ليوله " <sup>(١)</sup>  
 أى يطلب مكاناً ليناً أو منحدرًا . ( فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ ) يروى أن جبريل عليه السلام  
 ضربهم بيخاحه فعموا . وقيل : صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق ، كما تطمس  
 الرمح الأعلام بما تسفى عليها من التراب . وقيل : لا ، بل أعماهم الله مع محبة أبصارهم  
 فلم يروهم . قال الضحاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل ، فقالوا : لقد  
 رأيناهم حين دخلوا البيت فإين ذهبوا ؟ فرجعوا ولم يروهم . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) أى فقلنا  
 لهم ذوقوا ، والمراد من هذا الأمر الخبر ، أى فاذقتم عذابي الذى أنذرهم به لوط .  
 ( وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ) أى دائم عام استقر فيهم حتى يفضى بهم الى عذاب  
 الآخرة . وذلك العذاب قلب قريتهم عليهم وجعل أعلاها أسفلها . و « بُكْرَةً » هنا بُكْرَةٌ  
 فذلك صرفت . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي ) العذاب الذى نزل بهم من طمس الأعين غير العذاب  
 الذى أهلكوا به فلذلك حسن التكرير . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) [ تقدم <sup>(٢)</sup> ]  
 قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا  
 فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ ) بمعنى القبط و « النَّذْرُ » موسى وهرون . وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين . ( كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة أنبيائنا ؛ وهى العصا ، واليد ، والسنون ، والطمسة ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم . وقيل : « النَّذْرُ » الرسل ؛ فقد جاءهم يوسف وبنيه إلى أن جاءهم موسى . وقيل : « النَّذْرُ » الإنذار . ( فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ ) أى غالب فى انتقامه ( مُقْتَدِرٍ ) أى قادر على ما أراد .

قوله تعالى : أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿١٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَصِرٌ ﴿١٤﴾ سَيَهْمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿١٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ ) خاطب العرب . وقيل : أراد كفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : استفهام ، وهو استفهام إنكار ومعناه النفى ؛ أى ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم . ( أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ) أى فى الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة . وقال ابن عباس : أَمْ لَكُمْ فى اللوح المحفوظ براءة من العذاب . ( أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَصِرٌ ) أى جماعة لا تطلق لكثرة عددهم وقوتهم ، ولم يقل متصيرين اتباعاً لرهوس الآى ؛ فرد الله عليهم فقال : ( سَيَهْمُ الْجَمْعُ ) أى جمع كفار مكة ، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره . وقراءة العامة « سَيَهْمُ » بالياء على ما لم يسم فاعله « الْجَمْعُ » بالرفع . وقرأ رؤيس عن يعقوب « سَيَهْمُ » بالنون وكسر الزاى « الْجَمْعُ » نصباً . ( وَيُولُونَ الدُّبُرَ ) قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم . وقرأ عيسى وآبن إسحق ورؤيس عن يعقوب « وَتُولُونَ » بالناء على الخطاب . و « الدُّبُرُ » آسم جنس كالدرهم

والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رهوس الآي . وقال مقاتل : ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدم من الصف وقال : نحن نتصر اليوم من مجد وأصحابه ؛ فأنزل الله تعالى : « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَبَرِّكُونَ سَيُزِمُ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ » . وقال سعيد بن جبيرة قال سعد بن أبي وقاص : لما نزل قوله تعالى : « سَيُزِمُ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ » كنت لا أدري أى الجمع ينهم ، فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقب في الدرع ويقول : اللهم إن قریشاً جاءتك تحادك وتحاد رسولك بفخرها و [خيلاتها] <sup>(١)</sup> فأخهم الغداة — ثم قال — « سَيُزِمُ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ » فعرفت تأويلها . وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر . أخنى عليه الدهر : أى أتى عليه وأهلكه ، ومنه قول النابغة :

• أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبَيْدِ •

وأخنيت عليه : أفسدت . قال ابن عباس : كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين ؛ فالآية على هذا مكية . وفي البخارى عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وإني لحارية اللعب : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر : « أَتَشُدُّكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعَبِّدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا » فأخذ أبو بكر رضى الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك ؛ وهو في الدرع فخرج وهو يقول : « سَيُزِمُ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ الدُّبُرَ . بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » يريد القيامة . « وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ » أى أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر . و « أَدْهَى » من الداهية وهى الأمر العظيم ؛ يقال : دهاه أمر كذا أى أصابه دهاً ودهياً . وقال ابن السكيت : دهته داهية دهاً ودهاً وهى توکید لها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾**

قوله تعالى : ( **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ** ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ** » أى فى حيدة عن الحق و « **سُعُرٍ** » أى احتراق . وقيل : جنون على ما تقدم فى هذه السورة . « **يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ** » فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القدر فنزلت : ( **يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ** . **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ** ) خرجه الترمذى أيضا وقال : حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن طاوس قال : أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : كل شيء بقدر . قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « **كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ** » - أو - الكيس والعجز - وهذا إبطال لمذهب القدريّة . « **ذُقُوا** » أى يقال لهم ذوقوا ، ومنها ما يحدون من الألم عند الوقوع فيها . و « **سَقَرٍ** » أسم من أسماء جهنم لا ينصرف ؛ لأنه أسم مؤنث معرفة ، وكذا لَقَى وجهنم . وقال عطاء : « **سَقَرٍ** » الطبقة السادسة من جهنم . وقال قطرب : « **سَقَرٍ** » من سَقَرته الشمس وصَقَرته لَوَحْنَه . ويوم مُسْمِقٍ ومُصْنِقٍ : شديد الحر .

الثانية - قوله تعالى : « **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ** » قراءة العامة « **كُلُّ** » بالنصب . وقرا أبو السّمال « **كُلُّ** » بالرفع على الابتداء . ومن نصب فبإضمار فعل وهو اختيار الكوفيين ؛ لأن إن تطلب الفعل فهى به أولى ، والنصب أدل على العموم فى المخلوقات لله تعالى ؛ لأنك لو حذف « **خَلَقْنَاهُ** » المفسر وأظهرت الأول لصار إنا خلقنا كل شيء بقدر . ولا يصح كون خلقناه صفة لشيء ؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف ، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبله .

الثالثة — الذى عليه أهل السنة أن الله سبحانه قدر الأشياء ، أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها ، ثم أوجد منها ما سبق فى علمه أنه يوجد على نحو ما سبق فى علمه ، فلا يحدث حدث فى العالم العلوى والسفلى إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه ، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة ، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وقدرته وتوفيقه وإهامه ، سبحانه لا إله إلا هو ، ولا خالق غيره ، كما نص عليه القرآن والسنة ، لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا . قال أبو ذر رضى الله عنه : قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا ، فترلت هذه الآيات إلى قوله : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » فقالوا : يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا ؟ فقال : « أتم خصماء الله يوم القيامة » .

الرابعة — روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مريضوا فلا تعودهم وإن ماتوا فلا تشهدهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم » . أخرجه ابن ماجه فى سننه . ونخرج أيضا عن ابن عباس وجابر قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أمتى ليس لهم فى الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر » . وأسند النحاس : وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفى قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبى قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن مسرة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم فى شفاعتى نصيب ولا أنا منهم ولا هم منى » وفى صحيح مسلم أن ابن عمر نبرا منهم ولا يتبرأ إلا من كافر ، ثم أكد هذا بقوله : والذى يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر . وهذا مثل قوله تعالى فى المنافقين : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » وهذا واضح . وقل أبو هريرة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن » .



قوله تعالى : وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا  
 أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مَذْكُرٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾  
 وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾  
 فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ) أى إلا مرة واحدة . ( كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ )  
 أى قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر . واللمح النظر بالعجلة ؛ يقال : لمح البرق ببصره .  
 وفى الصباح : لمح وألمحه إذا أبصره بنظر خفيف ، والاسم اللمحة ، ولمح البرق والنجم لمحا  
 أى لمح .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ ) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الخالية . وقيل :  
 أتباعكم وأعاونكم . ( فَهَلْ مِنْ مَذْكُرٍ ) أى من يتذكر .

قوله تعالى : ( وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ) أى جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير  
 أو شر كان مكتوباً عليهم ؛ وهذا بيان قوله : « إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » . « فى الزُّبُرِ »  
 أى فى اللوح المحفوظ . وقيل : فى كتب الحفظ . وقيل : فى أم الكتاب . ( وَكُلُّ صَغِيرٍ  
 وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ) أى كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله ليجازى به ،  
 ومكتوب إذا فعله ؛ سَطَرٌ يَسْطُرُّ سَطْرًا كَتَبَ ؛ وَاسْتَطَرَّ مثله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ) لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً .  
 « وَنَهَرٍ » يعنى أنهار الماء والنهر والعسل واللبن ؛ قاله ابن جريج . ووجد لأنه رأس الآية ،  
 ثم الواحد قد نبى . عن الجميع . وقيل : فى « نَهَرٍ » فى ضياء وسعة ؛ ومنه النهار لضياءه ، ومنه  
 أنهرت الجرح ؛ قال الشاعر (١) :

مَلَكَتْ بِهَا كَفَى فَانْهَرْتُ فَتَقَهَا • يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

(١) فى ب ، ح ، س ، هـ : « قبل أن يفعله ليجازوا ومكتوب إذا فعلوه » .

(٢) هو فليس بن الخطيم يصف طعنة . وملكت أى شهدت وقويت .

وقرأ أبو مجلز وأبو نهبك والأعرج وطلحة بن مصرف وقتادة « ونهر » بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لم ، كسحاب ومحب . قال الفراء : أنشدني بعض العرب :

إِنْ تَكْ لَيْلًا فَإِنَّ نَهْرًا \* مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أَتَقَطَّرُ

أى صاحب النهار . وقال آخر :

لَوْلَا الْغُرَيْدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمْرِ \* تَرِيدُ لَيْلٍ وَتَرِيدُ بِالنَّهْرِ

( فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ ) أى مجلس حق لا لغوف فيه ولا تأنيب وهو الجنة ( عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ) أى يقدر

على ما يشاء . و « عِنْدَ » هاهنا عندية القرية والزلفة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة . قال

الصادق : مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق . وقرأ عثمان البتي « فِي مَقَاعِدِ

صِدْقٍ » بالجمع ، والمقاعد مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها . قال عبد الله بن بريدة :

إِنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُونَ كُلَّ يَوْمٍ عَلَى الْجِبَارِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فَيَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ عَلَى رُءُوسِهِمْ تَبَارَكَ

وَتَعَالَى ، وَقَدْ جَلَسَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَجْلِسَهُ الَّذِي هُوَ مَجْلِسُهُ ، عَلَى مَنْابِرٍ مِنَ الذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّبْرِجَدِ

وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ بِقَدْرِ أَعْمَالِهِمْ ، فَلَا تَقَرَّ أَعْيُنُهُمْ بِشَيْءٍ ، قَطَّ كَمَا تَقَرَّرُ بِذَلِكَ ، وَلَمْ يَسْمَعُوا شَيْئًا

أَعْظَمَ وَلَا أَحْسَنَ مِنْهُ ، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ إِلَى مَنَازِلِهِمْ ، قَرِيرَةً أَعْيُنُهُمْ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْفَدَى . وقال

نور بن يزيد عن خالد بن معدان : بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون :

يَا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ أَنْطَلِقُوا ، فيقولون : إلى أين ؟ فيقولون : إلى الجنة ، فيقول المؤمنون : إنكم

تذهبون بنا إلى غير بُغيتنا . فيقولون : فما بغيتكم ؟ فيقولون : مقعد صدق عند ملك مقتدر .

وقد روى هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى ، ففى الخبر : أن طائفة من العقلاء بالله عز وجل

ترفعها الملائكة إلى الجنة والناس فى الحساب ، فيقولون للملائكة : إلى أين تحملوننا ؟ فيقولون

إلى الجنة . فيقولون : إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا ، فيقولون : وما بغيتكم ؟ فيقولون :

المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر « فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ » . والله أعلم .

تم تفسير سورة « القمر » والحمد لله .

سورة الرحمن <sup>(١)</sup> [عز وجل]

مَكِّيَّة كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :  
 إلا آية منها هي قوله تعالى : « يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وهي ست وسبعون آية .  
 وقال ابن مسعود ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال :  
 أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ؛ وذلك أن الصحابة قالوا :  
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط ، فمن رجل يسميهموه ؟ فقال ابن مسعود : أنا ؛  
 فقالوا : إنا نخشى عليك ، وإنا نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال :  
 « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم تلمذ رافعاً بها صوته وقريش في أندية ،  
 فتأملوا وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ،  
 ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه . وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي الصبح بخلة ،  
 فقرأ سورة « الرَّحْمَنُ » ومرت النفر من الجن فأمّنوا به . وفي الترمذي عن جابر قال : نخرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة « الرَّحْمَنُ » من أولها إلى آخرها  
 فسكتوا ؛ فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما  
 أتيت على قوله : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد »  
 قال : هذا حديث غريب . وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم . وروى أن قيس بن  
 عاصم الميقرى قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أتى على مما أنزل عليك ، فقرأ عليه سورة  
 « الرَّحْمَنُ » فقال : أعدها ؛ فأعادها ثلاثاً ؛ فقال : والله إن له لطلّوة ، وإن عليه لحلاوة ،  
 وأسفله لمُغْنِدٌ ، وأعلاه مُمْنَرٌ ، وما يقول هذا بشر ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت  
 رسول الله . وروى عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لكل  
 شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ❶ عَمَّ الْقُرْآنَ ❷ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ❸ عَلَيْهِ  
الْبَيَانَ ❹ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ❺ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ❻  
وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ❼ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ❽  
وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ❾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا  
لِلْأَنَامِ ❿ فِيهَا فَكِيهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ ❶❶ وَالْحَبُّ  
ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ❶❷ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ❶❸

قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ . عَمَّ الْقُرْآنُ ) قال سعيد بن جبير وعامر الشَّعْبِيُّ : « الرَّحْمَنُ »  
فاتحة ثلاث سور إذا جُمع كن أسماء من أسماء الله تعالى « الرَّ » و « حَم » و « ن » فيكون  
مجموع هذه « الرَّحْمَنُ » . « عَمَّ الْقُرْآنُ » أى علمه نبيه صلى الله عليه وسلم حتى آذاه إلى جميع  
الناس . وأُزيلت حين قالوا : وَمَا الرَّحْمَنُ ؟ وقيل : نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا : إنما  
يعلمه بشر وهو رحمن البهامة ؛ يعنون مسيئة الكذاب ، فأُنزل الله تعالى : « الرَّحْمَنُ . عَمَّ الْقُرْآنُ » .  
وقال الزجاج : معنى « عَمَّ الْقُرْآنُ » أى سهله لأن يُذكر ويُقرأ كما قال : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ » . وقيل : جعله علامة لما تعبد الناس به . ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) قال ابن عباس  
وقتادة والحسن يعنى آدم عليه السلام . ( عَمَّ الْبَيَانَ ) أسماء كل شئ . وقيل : علمه اللغات  
كلها . وعن ابن عباس أيضاً وابن كيسان : الإنسان هاهنا يراد به محمد صلى الله عليه وسلم ،  
والبيان بيان الحلال من الحرام ، والمهدى من الضلال . وقيل : ما كان وما يكون ؛ لأنه  
بين من الأولين والآخرين ويوم الدين . وقال الضحاك : « البيان » الخير والشر . وقال  
الربيع بن أنس : هو ما ينفعه وما يضره ؛ وقاله قتادة . وقيل : « الْإِنْسَانُ » يراد به جميع  
الناس فهو أسم للجنس و « الْبَيَانَ » على هذا الكلام والفهم ، وهو مما فضّل به الإنسان على

سائر الحيوان . وقال السدى : علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به . وقال يمان : الكتابة والخط بالقلم . نظيره : « عِلْمٌ بِالْقَلَمِ . عِلْمُ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ ) أى يجرى بان بحساب معلوم فاضطر الخبر . قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك : أى يجرى بان بحساب فى منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها . وقال ابن زيد وابن كهسان : يعنى أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً . وقال السدى : « مُحْسَبَانِ » تقدير آجالهما أى تجرى بآجال كآجال الناس ، فإذا جاء أجلهما هلكا؛ نظيره : « كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » . وقال الضحاك : بقدر . مجاهد : « مُحْسَبَانِ » كحسان الرّحى يعنى قطبها يدوران فى مثل القطب . والمحسبان قد يكون مصدر حسبته أحسبه بالضم حسباً وحُسباناً ، مثل الفُقران والكُفُوران والرجحان ، وحسابة أيضاً أى عدته . وقال الأخفش : ويكون جماعة الحساب مثل شهاب وشهبان . والمحسبان أيضاً بالضم العذاب والسهام القصار ، وقد مضى فى « الكهف » (٣) الواحدة حُسبانة ، والمحسبانة أيضاً الوسادة الصغيرة ، تقول منه : حَسَبْتُهُ إذا وسدته ؛ قال :

\* ... لَتَوَيَّتْ غَيْرَ مُحْسَبٍ \*

أى غير مومّد يعنى غير مكرم ولا مكفّن ( وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ) قال ابن عباس وغيره : النجم مالا ساق له والشجر ماله ساق ، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمى :

لَقَدْ أَتَجَمَّ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ \* وَتَمَّ بِهِ حَيَاتِمِ وَوَالِلِ

وقال زهير بن أبى سئلى :

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ ■ رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَانِهِ حُبُّ

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٢٠ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٩ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٤٠٨ .

(٤) هو نهبك الفزاري يخاطب عامر بن الطفيل ، والبيت بتمامه :

لنقيت بالوجهاء طعنة مرهف ■ مران أو لتسويت غير محسب

الوجهاء الأست . يقول : لو طعنتك لوليتى دبرك وأقنيت طعننى بوجهائك ، ولتويت هالكا غير مكرم .

(١) واشتقاق النجم من نَجْم الشيءُ يَنْجُمُ بالضم نجوماً ظهر وطلع ، وسجودهما بسجود ظللها ، قاله الضحاك . وقال الفراء : سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يملآن معها حتى ينكسر النور . وقال الزجاج : سجودهما دوران الظل معهما ، كما قال تعالى : « يَتَفَيَّاهُ ظِلَّاهُ » . وقال الحسن ومجاهد : النجم نجم السماء ، وسجوده في قول مجاهد دوران ظله ، وهو اختيار الطبري ، حكاه المهدوي . وقيل : سجود النجم أفوله ، وسجود الشجر لإمكان الاجتهاء لثمرها ، حكاه الماوردي . وقيل : إن جميع ذلك مسخر لله ، فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم من الصابئين النجوم ، وعبد كثير من العجم الشجر . والسجود الخضوع ، والمعنى به آثار الحدوث ، حكاه القشيري . النحاس : أصل السجود في اللغة الاستسلام والانقياد لله عز وجل ، فهو من الموات كلها استسلامها لأمر الله عز وجل وألقيادها له ، ومن الحيوان كذلك ويكون من سجود الصلاة ، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال :  
فَبَاتَتْ تُعَدُّ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ • سَرِيعَ بَأْيْدِي الْآكِلِينَ جُمُودَهَا

(وَالسَّمَاءَ رَقَعَهَا) وقرأ أبو السَّيَّال « وَالسَّمَاءَ » بالرفع على الابتداء واختار ذلك لما عطف على الجملة التي هي : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » . فجعل المطفوف مركباً من مبتدأ وخبر كالْمُطْفُوف عليه . الباقر بن النصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده . ( وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ) أى العدل ، عن مجاهد وقتادة والسدي ، أى وضع في الأرض العدل الذى أمر به ، يقال : وضع الله الشريعة . ووضع فلان كذا أى ألقاه ، وقيل : على هذا الميزان القرآن ، لأن فيه بيان ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل . وقال الحسن وقتادة — أيضاً — والضحاك : هو الميزان ذو اللسان الذى يوزن به ليتنصف به الناس بعضهم من بعض ، وهو خبر بمعنى الأمر بالعدل ، يدل عليه قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » والقسط العدل . وقيل : هو الحكم . وقيل : أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأصل ميزان موزان وقد مضى في « الأعراف » القول فيه . ( أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ) موضع « أَنْ » يجوز أن يكون نصباً

(١) في ب ، ح ، م ، ن : « وسجودهما بسجود ... » (٢) راجع ج ١٠ ص ١١١ .

(٣) قاله الراعي . (٤) راجع ج ٧ ص ١٦٦ .

على تقدير حذف حرف الجزّ كأنه قال : لئلا تطفوا ؛ كقوله تعالى : « يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » . ويجوز ألا يكون له أن موضع من الإعراب فتكون بمعنى أى و « تَطْفُوا » على هذا التقدير مجزوماً ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقُ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمُ أَنْ آمَنُوا » [ أى امشوا <sup>(٢)</sup> ] . والطفيان مجاوزة الحد . فمن قال : الميزان العدل قال طفيانه الجور . ومن قال : إنه الميزان الذى يوزن به قال طفيانه البخس . قال ابن عباس : أى لا تخونوا من وزنتم له . وعنه أنه قال : يا معشر الموالي ! وليتم أمرين بهما هلك الناس : المكيال والميزان . ومن قال إنه الحُكْم قال : طفيانه التحريف . وقيل : فيه إضمار ؛ أى وضع الميزان وأمركم ألا تطفوا فيه . « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » أى أفضلوه مستقيماً بالعدل . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل . وقال ابن عيينة <sup>(٤)</sup> : الإقامة باليد والقسط بالقلب . وقال مجاهد : القسط العدل بالرومية . وقيل : هو كقولك أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها ، وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها . أى لا ندعوا التعامل بالوزن بالعدل . « وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ » ولا تنقصوا الميزان ولا تبخسوا الكيل والوزن ، وهذا كقوله : « وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ » . وقال قتادة فى هذه الآية : أعدل يابن آدم كما تحب أن يعدل لك ، وأوف كما تحب أن يوفى لك ؛ فإن العدل صلاح الناس . وقيل : المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم . وكرر الميزان لحال رهوس الآى . وقيل : التكرير للامر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه . وقراءة العامة « تُخْسِرُوا » بضم التاء وكسر السين . وقرأ بلال بن أبى بردة وأبان عن عثمان « تُخْسِرُوا » بفتح التاء والسين وهما لغتان ، يقال : أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته . وقيل : « تُخْسِرُوا » بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجزّ ، والمعنى ولا تخسروا فى الميزان . « وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » الأنام الناس ؛ عن ابن عباس . الحسن : الحق والإنس . الضحاك : كل مادب على وجه الأرض ، وهذا عام . « فِيهَا قَاكِهَةٌ » أى كل

(١) راجع ج ٦ ص ٢٩ . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٥١ . (٣) الزيادة من ب ، ح ، س ، هـ .

(٤) فى حاشية الجمل نقلا عن القرطبي « أبو حنيفة » بدل ابن عيينة . (٥) راجع ج ٩ ص ٨٥ .

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار . ( وَالتَّنْخُلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ) الْأَكْمَامُ جمع كَمٍّ بالكسر . قال الجوهري : وَالْكِمَّةُ بالكسر وَالْكِمَامَةُ وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كِمَامٌ وَأَكِمَّةٌ وَأَكْمَامٌ وَالْأَكَامِيمُ أيضاً . وَكَمَّ الْفَصِيلُ إِذَا أَشْفَقَ عَلَيْهِ فَسَرَّ حَتَّى يَقْوَى ؛ قال العجاج :

بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكُّوا • بَغْمَةٍ لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ غُمُّوا

وَتُكُّوا أى أغمى عليهم وغطوا . وَأَكَمْتُ [ النَّخْلَةُ <sup>(١)</sup> ] وَكَمْتُ أى أخرجت أكمامها . وَالْكِمَامُ بالكسر وَالْكِمَامَةُ أيضاً مَا يُكَّمُ بِهِ فَمُ الْبَعِيرِ لثَلَا يَعْصُ ؛ تقول منه : بَعِيرٌ مَكُومٌ أى مَحْجُومٌ . وَكَمْتُ الشَّيْءَ غَطَيْتُهُ . وَالْكَمُّ ماستر شينا وغطاه ؛ ومنه كَمَّ الْقَمِيصُ بِالْضَمِّ وَالْجَمْعُ أَكْمَامٌ وَكِمَّةٌ ، مثل حُبِّ وَحِيَّةٍ . وَالْكِمَّةُ الْقَلَنْسُوءَةُ الْمُدَوَّرَةُ ؛ لأنها تغطى الرأس . قال :

فَقُلْتُ لَهُمْ يَكِلُو بِكِمَّةٍ بَعْضُكُمْ • دَرَاهِمُكُمْ إِنِّى كَذَلِكَ أَكِيلُ

قال الحسن : « ذَاتُ الْأَكْمَامِ » أى ذات اللبف فإن النخلة قد تُكَمُّ باللبف ، وَكِمَامُهَا لِبْفُهَا الذى فى أعناقها . أبْنُ زَيْدٍ : ذَاتُ الطَّلَعِ قَبْلَ أَنْ يَنْتَفِقَ . وقال عكرمة : ذَاتُ الْأَحْمَالِ . ( وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ) الْحَبُّ الْحِنْطَةُ وَالشَّعِيرُ وَنَحْوُهَا ؛ وَالْعَصْفُ التَّبَنُّ ؛ عَنْ الْحَسَنِ وَغَيْرِهِ . مجاهد : ورق الشجر والزرع . أبْنُ عَبَّاسٍ : تَبَنُّ الزَّرْعِ وَورقه الذى تَعْصِفُهُ الرِّيحُ . سعيد بن جبیر : بَقْلُ الزَّرْعِ أى أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ مِنْهُ ؛ وَقَالَ الْفَرَّاءُ . والعرب تقول : نَحَرْنَا نَعْصِفَ الزَّرْعَ إِذَا قَطَعُوا مِنْهُ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ . وكذا فى الصَّحاح : وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ أى جَزَزْتُهُ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ . وعن أبْنِ عَبَّاسٍ أيضاً : الْعَصْفُ ورق الزرع الأخضر إذا قطع رموسه ويس ؛ نظيره : « جَعَلْتَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ » <sup>(٢)</sup> . الجوهري : وَقَدْ أَعْصَفَ الزَّرْعُ ، وَمَكَانٌ مُعْصِفٌ أى كثير الزرع . قال أبو قيس بن الأسلت الأنصارى :

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطَرَهَا • زَانَ جَنَابِي عَطَنُ مُعْصِفٍ

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري . (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٩٩ .



(١)

والعصف أيضا الكتف ؛ ومنه قول الرازي :

• بغير ما عَصِفَ ولا أَصْطَرَفَ •

وكذلك الاعتصاف . والعَصِيفَةُ الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبِل . وقال المروسي :  
والعصف والعَصِيفَةُ ورق السُّنْبِل . وحكى الثعلبي : وقال ابن السَّكَيْت تقول العرب لورق  
الزَّرع العصف والعَصِيفَةُ والحُلَّ بكسر الجيم . قال عَلْقَمَةُ بْنُ عَبْدِ :

تَسْقِي مَذَانِبَ قَدْ مَالَتْ عَصِيفَتُهَا • حُدُّوْهَا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْمُومٌ

وفي الصحاح : والحُلُّ بالكسر قصب الزرع إذا حُصِدَ . والريحان الرزق ؛ عن ابن عباس  
ومجاهد . الضحاك : هي لغة حَيْر . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وقتادة : أنه الريحان  
الذي يشتم ، وقاله ابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : أنه خضرة الزرع . وقال سعيد  
ابن جبير : هو ما قام على ساق . وقال الفراء : العصف المأكول من الزرع ، والريحان  
ما لا يؤكل . وقال الكلبي : إن العصف الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو الحب المأكول .  
وقيل : الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت رَيْحَانًا ؛ لأن الإنسان يرَاحُ لها رائحة طيبة .  
أى يشتم فهو فَعْلَانٌ رَوَّحَانٌ من الرائحة ؛ وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين  
الرَّوْحَانِي وهو كل شيء له رُوح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء رُوحَانِي ورُيحَانِي أى له  
روح . ويمحوز أن يكون على وزن فِعْلَانٍ فاصله رَوَّحَانٌ فأبدل من الواو ياء وأدغم كهين  
ولين ، ثم أزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون ، والأصل فيما يتركب من الراء  
والواو والحاء الاهتزاز والحركة . وفي الصحاح : والرَّيْحَانُ نبت معروف ؛ والريحان الرزق ؛  
تقول : خرجت أبتغي رَيْحَانِ اللَّهِ ؛ قال التَّمْرُ بْنُ تَوَلَّبَ :

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرَيْحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَاءَ دِرَرٌ

وفي الحديث : " الولد من ريحان الله " . وقولهم : سبحان الله وريحانه ، نصبوهما على  
المصدر يريدون تزيينها له وأستزاقا . وأما قوله : « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » فالعصف

(١) قائله العجاج . ومصدر البيت : • قد يكسب المال الهدان الخافى •

والهدان الأحق .

ساق الزرع، والريحان ورقه؛ عن الفراء . وقراءة العامة « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » بالرفع فيها كلها على المطف على الفاكهة . ونصبها كلها ابن عامر وأبو حيوة والمنيرة عطفاً على الأرض . وقيل : بإضمار فعل، أى وخلق الحب ذاك العصف والريحان؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على « ذَاتُ الْأَكْثَامِ » . وبر حمزة والكسائي « الريحان » عطفاً على العصف؛ أى فيها الحب ذو العصف والريحان ، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق، فيكون كأنه قال : والحب ذو الرزق . والرزق من حيث كان العصف رزقاً؛ لأن العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المشموم .

قوله تعالى : ( فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ) خطاب للإنس والجن ؛ لأن الأنام واقع عليهما . وهذا قول الجمهور، يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة ، وخرجه الترمذى وفيه «تَبَيَّنُ أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا»<sup>(١)</sup> . وقيل : لما قال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخر لهما . وأيضاً قال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَا الثَّقَلَانِ » وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » . وقال الجرجاني : خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم للجن ذكره؛ كقوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ »<sup>(٢)</sup> . وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن ، والقرآن كالسورة الواحدة ؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجنسان بهذه الآيات . وقيل : الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ التثنية ؛ حسب ما تقدم من القول في « أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ »<sup>(٣)</sup> . وكذلك قوله :

\* فِقَا نَبِكَ ...<sup>(٤)</sup>  
و \* خَلِيلِي مُرَائِي ...<sup>(٥)</sup>

(١) رواية الترمذى المتقدمة تخالف هذه الرواية في اللفظ وهذه رواية الحاكم .

(٢) راجع ج ١٥ ص ١٩٥ . (٣) راجع ص ١٦ من هذا الجزء .

(٤) البيت مطلع معلقة امرئ القيس بتمامه :

فقا نبك من ذكرى حبيب ومزل \* يسقط الوى بين الدخول والخومل

(٥) البيت مطلع قصيدة لأمرئ القيس أيضاً والبيت بتمامه :

خليل مرأى على أم جندب \* نقض لبانات الفؤاد المذنب

فأما ما بَسَدَ « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » فإنه خطاب للإنس والجن ،  
والصحيح قول الجمهور لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » والآلاء النعم ، وهو قول  
جميع المفسرين ، واحدا إلى وإلى مثل مَعَى وَعَصَا ، وإلى وإلى أربع لفات حكاهما  
النحاس قال : وفي واحد « آتَاءَ اللَّيْلِ » ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام ،  
وقد مضى في « الأعراف <sup>(١)</sup> » و « النجم <sup>(٢)</sup> » . وقال ابن زيد : إنها القدرة ، وتقدير الكلام  
فبأى قدرة ربكما تكذبان ؟ وقاله الكلبي وأختره الترمذى محمد بن علي ، وقال : هذه السورة  
من بين السور علم القرآن ، والعلم إمام الجند والجند تبعه ، وإنما صارت علما لأنها سورة  
صفة الملك والقدرة ، فقال : « الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » فأفتح السورة باسم الرحمن من بين  
الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته خرج إليهم من  
الرحمة العظمى من رحمانيته فقال : « الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم ذكر الإنسان فقال : « خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ » ثم ذكر ما صنع به وما من عليه به ، ثم ذكر حسابان الشمس والقمر وسجود  
الأشياء مما ينجم وشجر ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل ، ووضع الأرض للأنام ؛  
فخطب هذين الثقيلين الجن والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم  
بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك ، فأشركوا به الأوثان وكل معبود آخذوه من دونه ،  
ومجدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم ، فقال سائلا لهم : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكذِّبَانِ » أي بأي قدرة ربكما تكذبان ، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الأشياء  
التي خرجت من ملكه وقدرته شريكا يملك معه ويقدر معه ، فذلك تكذيبهم . ثم ذكر خلق  
الإنسان من صلصال ، وذكر خلق الجن من مارج من نار ، ثم سالمهم فقال : « فَبِأَيِّ آلَاءِ  
رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ » أي بأي قدرة ربكما تكذبان ، فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة ؛  
فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير ، وأتخذ المجة طليهم بما وقفهم على خلق  
خليق . وقال القتيبي : إن الله تعالى مدد في هذه السورة نعماءه ، وذكر خلقه آلاءه ، ثم أتبع

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٧ .

(٢) راجع ص ١٢١ من هذا الجزء .

كل خَلَّةٍ وصفها ونعمة وضعها بهذه ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبهم على النعم ويقرهم بها ؛ كما تقول لمن نتاج فيه إحسانك وهو يكفره وينكره : ألم تكن فقيراً فأغنيك أفتنكر هذا ؟ ! ألم تكن خاملاً فعرزتك أفتنكر هذا ؟ ! ألم تكن صرورة ففججت بك أفتنكر هذا ؟ ! ألم تكن راجلاً فحملتك أفتنكر هذا ؟ ! والتكرير حسن في مثل هذا . قال :

• كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ تَكْمُرُونَ •

وقال :

لَا تَقْتُلْ مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمًا \* إِيَّاكَ مِنْ دِمِيهِ إِيَّاكَ

وقال آخر :

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفَتْ • هِنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاثِرٍ أَشِيرِ  
وَلَا تَمَلَنَّ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرُهُ \* وَزُرُهُ وَزُرْ وَزُرْ وَزُرْ

وقال الحسين بن الفضل : التكرير طردا للفغلة ، وتأكيذا للحجة .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ⑪ وَخَلَقَ  
الْجَنَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ⑫ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ⑬  
رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ⑭ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ⑮

قوله تعالى : ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض ، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » باتفاق من أهل التأويل يعني آدم . ( مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ) الصلصال الطين اليابس الذي يسمع له صلصلة ، شبهه بالفخار الذي طبخ . وقيل : هو طين خلط برمل . وقيل : هو الطين الممتن من صلِّ اللحم وأصل إذا أتن ؛ وقد مضى في « الحجر » . وقال هنا : « مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ » وقال هناك : « مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ » . وقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ »

(١) . وقال : « كَتَلِ آدَمَ خَلْقَهُ مِنْ تُرَابٍ » وذلك متفق المعنى ، وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فمجّنه فصار طينا ، ثم أنتقل فصار كاللحم المسنون ، ثم أنتقل فصار صلصالا كاللخار . ( وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ) قال الحسن : الجان إبليس وهو أبو الجن . وقيل : الجان واحد الجن ، والمارج اللهب ، عن ابن عباس ، وقال : خلق الله الجان من خالص النار . وعنه أيضا من لسانها الذي يكون في طرفها إذا آتت . وقال الليث : المارج الشُعْلَةُ الساطعة ذات اللهب الشديد . وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط ببعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر ، ونحوه عن مجاهد ، وكله متقارب المعنى . وقيل : المارج كل أمر مرسل غير ممنوع ، ونحوه قول المبرد ، قال المبرد : المارج النار المرسلّة التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة والحسن : المارج خلط النار ، وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط ، ويروى أن الله تعالى خلق نارين فرج إحداها بالأخرى ، فأكلت إحداها الأخرى وهي نار السموم نفلت منها إبليس . قال القشيري : والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول ، كقوله : « مَاءٌ دَافِقٌ » و « عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ » والمعنى ذو مرج ، قال الجوهري في الصحاح : و « مَارِجٌ مِنْ نَارٍ » نار لا دخان لها خلق منها الجان . فَبَيَّآ آلَاءِ رَبِّكََا تُكْذِبَانِ .

قوله تعالى : ( رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ) (١) أي هو رب المشرقين . وفي الصفات « وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » وقد مضى الكلام في ذلك هناك .

قوله تعالى : مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۚ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۚ فَبَيَّآ آلَاءِ رَبِّكََا تُكْذِبَانِ ۚ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۚ فَبَيَّآ آلَاءِ رَبِّكََا تُكْذِبَانِ ۚ

(١) راجع ج ١٥ ص ٦٣ و ٦٨ . (٢) راجع ج ٤ ص ١٠٢ .

(٣) راجع ج ٢٠ ص ٤ . (٤) راجع ج ١٨ ص ٢٧٠ .

قوله تعالى : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴾ « مَرَج » أى خَلَّى وأرسل وأهمل ؛ يقال : مَرَجَ السلطان الناس إذا أهملهم . وأصل المَرَج الإهمال كما تُمَرَج الدابة في المرعى . ويقال : مَرَجَ خَلَطَ . وقال الأخفش : ويقول قوم أَمَرَجَ البحرين مثل مَرَج ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى . « الْبَحْرَيْنِ » قال ابن عباس : بحر السماء وبحر الأرض ؛ وقاله مجاهد وسعيد بن جبير . « يَلْتَقِيَانِ » في كل عام . وقيل : يلتقي طرفاهما . وقال الحسن وقتادة : بحر فارس والروم . وقال ابن جريح : إنه البحر المسالخ والأنهار العذبة . وقيل : بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما . وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان . « بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ » أى حاجز فعل القول الأول ما بين السماء والأرض ؛ قاله الضحاك . وعلى القول الثاني الأرض التي بينهما وهي الحجاز ؛ قاله الحسن وقتادة . وعلى غيرها من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدم في « الفرقان » . وفي الخبر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " أن الله تعالى كلم الناحية الغربية فقال : إني جاعل فيك عبداً لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُحَمِّدُونِي فكيف أنت لهم ؟ فقالت : أغرقهم يارب . قال : إني أحملهم على يدي ، وأجعل بأسك في نواحيك . ثم كلم الناحية الشرقية فقال : إني جاعل فيك عبداً لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُحَمِّدُونِي فكيف أنت لهم ؟ قالت : أسبِّحك معهم إذا سَبَّحُوكَ ، وأكبرك معهم إذا كبروك ، وأهللك معهم إذا هَلَّلُوكَ ، وأُحَمِّدُك معهم إذا مَجَّدُوكَ ، فأناها الله الحلية وجعل بينهما برزخاً ، وتحول أحدهما ملءاً أجاباً ، وبقي الآخر على حاله عذبا فَرَأَتْ " ذكر هذا الخبر الترمذي الحكيم أبو عبد الله قال : حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ الْعُمَرِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : « لَا يَبْغِيَانِ » قال قتادة : لا يبغيان على الناس فيغرقانهما ؛ جعل بينهما وبين الناس بَرْزَخاً . وعنه أيضاً ومجاهد : لا يبغي أحدهما على صاحبه فيغلبه . ابن زيد : المعنى « لَا يَبْغِيَانِ » أن يلتقيا ، وتقدير الكلام : مرج البحرين يلتقيان ، لولا البرزخ الذي بينهما لا يبغيان أن يلتقيا . وقيل : البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ؛ أى بينهما مدة قدرها الله وهي مدة الدنيا فهما لا يبغيان ؛ فإذا أذن الله في أنقض الدنيا صار البحرين

شيئاً واحداً؛ وهو كقوله تعالى : « وَإِذَا الْبَحَارُ بُحْرَتْ<sup>(١)</sup> » . وقال سهل بن عبدالله : البحرين طريق الخير والشر ، والبرزخ الذى بينهما التوفيق والعصمة .

قوله تعالى : (يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ) [أى يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان<sup>(٢)</sup>] ، كما يخرج من التراب الحب والمصنف والريحان . وقرأ نافع وأبو عمرو « يُخْرَجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول . الباقون « يَخْرُجُ » بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل . وقال : « مِنْهَا » وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الجمع الحسنين ثم تخبر عن أحدهما ؛ كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْخُنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ<sup>(٣)</sup> » وإنما الرسل من الإنس دون الجن ؛ قاله الكلبي وغيره . قال الزجاج : قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما ؛ وهو كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا<sup>(٤)</sup> » والقمر في سماء الدنيا ولكن أجل ذكر السبع فكان مافى إحداهن فيهن . وقال أبو علي الفارسي : هذا من باب حذف المضاف ؛ أى من أحدهما ؛ كقوله : « عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْيَيْنِ عَظِيمٌ<sup>(٥)</sup> » أى من إحدى القريتين . وقال الأخفش سعيد : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب . وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان . ابن عباس : هما بحرا السماء والأرض . فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر أنمقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما ؛ وقاله الطبري . قال الثعلبي : ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدفة ، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تُصب البعض ، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة . وقيل : إن العذب والملح قد يلتقيان ، فيكون العذب كاللحاح للملح ، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى ؛ لذلك قيل : إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقى فيه العذب والملح . وقيل : المرجان عظام اللؤلؤ وبكاره ؛ قاله علي وابن عباس رضي الله عنهما . واللؤلؤ صفاره . وعنهما أيضاً بالعكس : إن اللؤلؤ بكار اللؤلؤ والمرجان صفاره ؛ وقاله الضحاك وقتادة . وقال ابن مسعود وأبو مالك : المرجان الحرز الأحمر .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٢ (٢) ما بين المبرين ساقط من ز ، ل . (٣) راجع ج ٧ ص ٨٥

(٤) راجع ج ١٨ ص ٣٠٤ (٥) راجع ج ١٦ ص ٨٢

قوله تعالى : وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ ﴿٢٤﴾

فِي آيَةِ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَلَهُ الْجَوَارِ ) يعنى السفن . ( الْمُنشَآتُ ) قراءة العامة « الْمُنشَآتُ » بفتح الشين ، قال قتادة : أى المخلوقات للجرى مأخوذ من الإنشاء . وقال مجاهد : هى السفن التى رُفِعَ قَلْعُهَا ، قال : وإذا لم يُرْفَعْ قَلْعُهَا فَلَبِستْ بِمُنشَآت . وقال الأخفش : لأنها المجريات . وفى الحديث : أن علياً رضى الله عنه رأى سفناً مُقْلَعَةً ، فقال : ورب هذه الجوارى المنشآت ما قتلت عثمان ولا مالأت فى قتلها . وقراً حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه « الْمُنشَآتُ » بكسر الشين أى المنشآت السير ، أضيف الفعل إليها على التجوز والاتساع . وقيل : الرافعات الشرع أى القُلْعُ . ومن فتح الشين قال : المرفوعات الشرع . ( كَالْأَعْلَمِ ) أى كالجبال ، والعلم الجبل الطويل ، قال :

\* إِذَا قَطَعْنَ عَلَمًا بَدَأَ عِلْمٌ \*

فالسفن فى البحر كالجبال فى البر ، وقد مضى فى « الشورى » بيانه . وقراً يعقوب « الجوارى » بياء فى الوقف ، وحذف الباقيون .

قوله تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ

وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فِي آيَةِ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ) الضمير فى « عَلَيْهَا » للأرض ، وقد جرى ذكرها فى أول السورة فى قوله تعالى : « وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » وقد يقال : هو أكرم من عليها ،

(١) قائلة جريء ، وتمايم البيت :

\* حتى تاهين بنا إلى الحكم \*

ومعه : خليفة الحاج غير المهتم \* فى ضنصى المحمد وبزوى الكرم

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣



يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فزلت : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » <sup>(١)</sup> فأبقت الملائكة بالهلاك ، وقاله مقاتل . ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ، ومع الموت تستوى الأقدام . وقيل : وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب . « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » أي ويبقى الله ، فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه ، قال الشاعر :

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَابَا • فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَإِنِّي

وهذا الذي آرتضاه المحققون من علمائنا : ابن فورك وأبو المعالي وغيرهم . وقال ابن عباس : الوجه عبارة عنه كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقال أبو المعالي : وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود الباري تعالى ، وهو الذي آرتضاه شيخنا . ومن الدليل على ذلك قوله تعالى : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » <sup>(٢)</sup> والموصف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود الباري تعالى . وقد مضى في « البقرة » القول في هذا عند قوله تعالى : « فَأَيَّمَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » وقد ذكرناه في الكتاب الأسنى مستوفى . قال القشيري : قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيَّف ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام . والصحيح أن يقال : وجهه وجوده وذاته ، يقال : هذا وجه الأمر ووجه الصواب ومن الصواب . وقيل : أي يبقى الظاهر بأدلته كظهور الإنسان بوجهه . وقيل : وتبقى الجهة التي يتقرب بها إلى الله . « ذُو الْجَلَالِ » الجلال عظمة الله وكبرياؤه وأستحقاقه صفات المدح ، يقال : جَلَّ الشيء أي عَظُمَ وأجلته أي عَظُمَت ، والجلال أسم من جَلَّ . « وَالْإِكْرَامِ » أي هو أهل لأن يكرم عملا يليق به من الشرك ، كما تقول : أنا أكرمك عن هذا ، ومنه إكرام الأنبياء والأولياء . وقد أتينا على هذين الاسمين لغة ومعنى في الكتاب الأسنى مستوفى . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَلْظُلُّوْا بِيَاذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » . وروى أنه من قول ابن مسعود ، ومعناه : أكرموا ذلك في الدعاء . قال أبو عبيد :

الإلطاء لزوم الشيء والمثابة عليه . ويقال : الإلطاء الإلحاء . وعن سعيد المقبري : أن رجلاً أُلْحَ بفعل يقول : اللهم ياذا الجلال والإكرام ! اللهم ياذا الجلال والإكرام ! فنودي : إنني قد سمعت فما حاجتك ؟

قوله تعالى : **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** ﴿٢٩﴾ **فَيَأْتِيَهُ الْآءُ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ** ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ **يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ﴾ قيل : المني يسأله من في السموات الرحمة ، ومن في الأرض الرزق . وقال ابن عباس وأبو صالح : أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونها جميعاً . وقال ابن جريج : وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض ؛ فكانت المسألتان جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض . وفي الحديث : « إن من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه [وجه<sup>(١)</sup>] كوجه الإنسان وهو يسأل الله الرزق لبني آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسموات ووجه كوجه النور وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله الرزق للطير » . وقال ابن عطاء : إنهم سألوه القوة على العبادة . ﴿ **كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** ﴾ هذا كلام مبتدأ . وانتصب « **كُلَّ يَوْمٍ** » ظرفاً ، لقوله : « **فِي شَأْنٍ** » أو ظرفاً للسؤال ؛ ثم يتدنى « **هُوَ فِي شَأْنٍ** » . وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** » قال : « من شأنه أن يفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً يضع آخرين » . وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل : « **كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ** » قال : « يفر ذنباً ويكشف كرباً ويحبب داعياً » . وقيل : من شأنه أن يحيي ويميت ، ويعز ويذل ، ويرزق ويمنع . وقيل : أراد شأنه في يومى الدنيا والآخرة . قال ابن بحر : الدهر كله يومان ، أحدهما مدة أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب ،

(١) الزيادة من ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ . (٢) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « أقواما » .

والتواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر . والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشئون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى : « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ <sup>(١)</sup> طِفْلاً » . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت . وقال عمرو ابن ميمون في قوله تعالى : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » من شأنه أن يميت حياً ، ويُقْرِئ الأرحام ماشاء ، ويُعزِّد ذليلاً ، ويُنْزِلَ عزيزاً . وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فلم يعرف معناها ، وأستمهله إلى الغد فانصرف كثيراً إلى منزله فقال له غلام له أسود : ما شأنك ؟ فأخبره . فقال له : عد إلى الأمير فإني أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير ! شأنه أن يولج الليل في النهار ، ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويتنقى سقيماً ، ويُسقم سليماً ، ويتبلى معافى ، ويعافى مبتلىً ، ويُعزِّد ذليلاً ، ويُنْزِلَ عزيزاً ، ويُفقر غنياً ، ويُغني فقيراً ؛ فقال له : فَرَجَتْ عَنِّي فَرَجَ اللَّهِ عَنكَ ، ثم أمر بمخلع ثياب الوزير وكساها الغلام ؛ فقال : يا مولاي ! هذا من شأن الله تعالى . وعن عبد الله ابن طاهر : أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت علي ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي : قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ <sup>(٢)</sup> » وقد صح أن الندم توبة . وقوله : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » وقد صح أن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى <sup>(٣)</sup> » فما بال الأضعاف ؟ فقال الحسين : يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ، ويكون توبة في هذه الأمة ؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بمخصائص لم تشاركهم فيها الأمم . وقيل : إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله . وأما قوله : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فإنها شئون يبدئها لا شئون ينتدئها . وأما قوله : « وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » فعناه : ليس له إلا ما سعى عدلاً ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً . فقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجه .

قوله تعالى : سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَيَأْتِيَهُ الْآءُ رَبِّكُمْ  
تُكَذِّبَانِ ﴿٣٢﴾ يَمَعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ  
أَفْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٣٣﴾  
فَيَأْتِيَهُ الْآءُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمُ شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنَحَّاسٌ  
فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَيَأْتِيَهُ الْآءُ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ ) يقال : فرغت من الشغل أفرغ فروعاً وفراًغاً  
وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى فى كذا أى بذلته . والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه ،  
إنما المعنى سنقصده لمجازاتكم أو محاسبتكم ، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد  
تهديده : إذا أفرغ لك أى أقصدك . وفرغ بمعنى قصد؛ وأنشد ابن الأنبارى فى مثل هذا  
الحرير :

الآن وقد فرغت إلى تمير . فهذا حين كنت لها عذاباً

يريد وقد قصدت . وقال أيضاً وأنشده النحاس :

• فرغت إلى العبد المقيّد فى الحِجَل •

وفى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة ، صاح الشيطان :  
يا أهل الجُبَاب ! هذا مُدَّمٌ يباع بى قبلة على حربكم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” هذا  
إِزْبُ الْعَقَبَةِ ” أما والله ياعدو الله لأنفرغن لك “ أى أقصد إلى إبطال أمرك . وهذا اختيار  
الفتى والكسائى وغيرهما . وقيل : إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعد على الفجور ، ثم قال :  
« سَنَفْرُغُ لَكُمْ » مما وعدناكم ونوصل كلاً إلى ما وعدناه ؛ أى أقسم ذلك وأنفرغ منه . قاله  
الحسن ومقاتل وابن زيد . وقرأ عبد الله وأبى « سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ » وقرأ الأعشى وإبراهيم

(٣) الإزب : ضبطه الخليلى فى سيرة بكسر

(١) أى جرير . (٢) الجباب : منازل منى

الهمزة وإسكان الزاى ، وهو هنا أسم شيطان .

« سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن شهاب والأعرج « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » بفتح النون والراء ؛ قال الكسائي : هي لغة تميم يقولون فَرِغَ يَفْرِغُ ، وحكى أيضا فَرِغَ يَفْرِغُ ورواهما هيرة عن حفص عن عاصم . وروى الجعفي عن أبي عمرو « سَيَفْرُغُ » بفتح الياء والراء ، ورويت عن ابن هُرْمَزٍ . وروى عن عيسى الثقفي « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بكسر النون وفتح الراء ، وقرأ حمزة والكسائي « سَيَفْرُغُ لَكُمْ » بالياء . الباقون بالنون وهي لغة تهامة . والثقلان الجن والإنس ؛ سُميا بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف . وقيل : سَمُوا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتاً ؛ قال الله تعالى : « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالًا<sup>(١)</sup> » ومنه قولهم : أعطه ثقله أى وزنه . وقال بعض أهل المعاني : كل شئ له قدر ووزن يُنَاقَسُ فيه فهو ثقل . ومنه قيل لبيض النعام ثقل ؛ لأن واجده وصانده يفرح به إذا ظفر به . وقال جعفر الصادق : سُميا ثقلين ؛ لأنهما مثقلان بالذنوب . وقال : « سَنَفْرُغُ لَكُمْ » بجمع ، ثم قال : « آيَةُ الثَّقَلَيْنِ » لأنهما فريقان وكل فريق جمع ، وكذا قوله تعالى : « بِأَمْعَشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْطَعْتُمْ » ولم يقل إن أستطعنا ؛ لأنهما فريقان في حال الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ<sup>(٢)</sup> » و « هَذَانِ خَصِمَانِ ائْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ<sup>(٣)</sup> » ولو قال : سنفرغ لكما ، وقال : إن أستطعنا لحاز . وقرأ أهل الشام « آيَةُ الثَّقَلَيْنِ » بضم الهاء . الباقون بفتحها وقد تقدّم .

مسألة — هذه السورة و « الْأَحْقَافِ » و « قُلْ أُوحِيَ » دليل على أن الجن مخاطبون . ككَلْفُونَ مأمورون منبهون مثابون معاقبون كالإنس سواء ، مؤمنهم كؤمنهم ، وكافرهم ككافرهم ، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك .

قوله تعالى : ( بِأَمْعَشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ ) الآية . ذكر ابن المبارك : وأخبرنا جو يبر عن الضحاك قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فشغقت بأهلها ، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب ، فيزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها ، ثم يأمر الله السماء التي تليها

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢١٤ .

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٤٧ .

(٤) أى في غير القرآن .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٥ و ٢٣٨ و ج ١٦ ص ٩٧ .

كذلك فينزلون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف ، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ، فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم ، فيسمعون زفيرها وشهيقها ، فلا ياتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » والسلطان العذر . وقال الضحاك أيضاً : بينا الناس في أسواقهم أنفتحت السماء ، ونزلت الملائكة ، فتهرب الجن والإنس ، فتحقق بهم الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » ذكره النحاس .

قلت . فعلى هذا يكون في الدنيا ، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة . وعن الضحاك أيضاً : إن استطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا . وقال ابن عباس : إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه ، ولن تعلموه إلا بسُلطان أى بنية من الله تعالى . وعنه أيضاً أن معنى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم . قتادة : لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل : لا تنفذون إلا إلى سلطان<sup>(٢)</sup> ، الباء بمعنى إلى ، كقوله تعالى : « وَقَدْ أَحْسَنَ بِي »<sup>(٣)</sup> أى إلى . قال الشاعر<sup>(٤)</sup> :

أَيْسَنِي بِنَاوِ أَحْسَنِي لَا مَلُولَةً • لَدَيْنَا وَلَا مَقِيلَةً إِنَّ تَقَلَّتْ

وقوله : « فَانْفُذُوا » أمر تعجيز .

قوله تعالى : « يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ وَغَمَاسٍ » أى لو خرجتم أرسل عليكم شواط من نار ، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ . وقيل : ليس هذا متعلقاً بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار . وقيل : أى بآلاء ربكم تكذبان يرسل عليكم شواط من نار وغماس عقوبة على ذلك التكذيب . وقيل : يحاط على الخلائق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادون « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ » ، فذلك النار قوله : « يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَارٍ »

(١) في ب ، ز ، ح ، س ، د : « في جوف ذلك الصف » . (٢) في ب : « إلى سلطان » .

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٦٧ . (٤) هو كثير حمزة .

والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له . والنحاس : الدخان الذي لا لهب فيه ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضى الله عنه ، كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي بن أبي الصلت ، وفي « الصحاح » و « الوقف والابتداء » لابن الأنباري : أمية بن خلف قال :

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ حَسَانَ عَنِّي \* مُغْتَفَلَةٌ تَدْبُ إِلَى عُكَاظِ  
الْبَيْسِ أَبُوكَ فَبِنَا كَانَ قَيْنَا \* لَدَى الْقَيْنَاتِ فَسَلَا فِي الْحِفَاظِ  
يَمَانِيًا يَظُلُّ بِشُدِّ كَيْدَا \* وَيَتَفَخُّ دَائِبًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

فأجابه حسان رضى الله عنه فقال :

تَهْوَنُكَ فَأَخْضَعْتَ لَهَا بِدَلٍّ \* بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة :

إِنِّ لَمْ مِنْ وَفِينَا أَقْبَاظًا \* وَنَارَ حَرْبٍ تُسْعِرُ الشَّوَاظَا

وقال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار . الضحاك : هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب . وقاله سعيد بن جبير . وقد قيل : إن الشواظ النار والدخان جميعاً ، قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب . وقرأ ابن كثير « شواظ » بكسر الشين . الباقون بالضم وهما لغتان ، مثل صُورٍ وصُورٍ لقطع البقر . ( وَنُحَّاسٌ ) قراءة العامة « وَنُحَّاسٌ » بالرفع عطف على « شواظ » . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو « وَنُحَّاسٌ » بالخفض عطفًا على النار . قال المهدوي : من قال إن الشواظ النار والدخان جميعاً فالجرفى « نُحَّاسٌ » على هذا بين . فأما الجرفى على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال : « يُرْسَلُ عَلَيْكَ

(١) وفي التاج بدل هذا البيت :

مَجْلَلَةٌ تَمْسَحُ شَنَارَا \* مُضْرَمَةٌ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ

والفعل من الرجال : الرذل الذي لا مروءة له ولا جلد . والمقصول مثله .

شَوَاطُ مِنْ نَارٍ « وشيء من نحاس ؛ فشيء معطوف على شواط ، ومن نحاس جملة هي صفة شيء ، وحذف شيء ، وحذفت من لتقدم ذكرها في « مِنْ نَارٍ » كما حذفت على من قولهم : على من تنزل أنزل [ أى ] عليه . فيكون « نَحَّاس » على هذا مجروراً بمن المحذوفة . وعن مجاهد وحميد وعكرمة وأبي العالية « ونَحَّاس » بكسر النون لغتان كالشواط والشواط . والنَّحَّاس بالكسر أيضاً الطبيعة والأصل ؛ يقال : فلان كريم النَّحَّاس والنَّحَّاس أيضاً بالضم أى كريم النَّجَّار . وعن مسلم بن جُنْدَب « ونَحَّس » بالرفع . وعن حنظلة بن مرة بن النعمان الأنصاري « ونَحَّس » بالجر عطف على نار . ويجوز أن يكون « ونَحَّاس » بالكسر جمع نَحَّس كصَعْب وصِعَاب « ونَحَّس » بالرفع عطف على « شواط » وعن الحسن « ونَحَّس » بالضم [ فيهما ] جمع نَحَّس . ويجوز أن يكون أصله وَنَحَّوس فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة « وَنَحَّس » بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين من حَسَّ يَحْسُّ حَسًّا إذا استأصل ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ نَحَّسُوهُمْ بِإِذْنِهِ » والمعنى وقتل بالعذاب . وعلى القراءة الأولى « وَنَحَّاس » فهو الصُّفْر المذاب يُصَبُّ على رؤوسهم ؛ قاله مجاهد وقتادة ، وروى عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضاً وسعيد ابن جبيرة أن النَّحَّاس الدخان الذي لا لُحْب فيه ؛ وهو معنى قول الخليل ؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى ؛ قال نابغة بن جعدة :

يُضَيُّ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلْيِ \* طِ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نَحَّاسًا

قال الأصمعي : سمعت أعرابياً يقول السَّلِيطُ دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه . وقال مقاتل : هي خمسة أنهار من صُفْرٍ مُذَاب ، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار ؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار . وقال ابن مسعود : النَّحَّاس المُهْل . وقال الضحاك : هو دُرْدَى الزَّيْت المغلى . وقال الكسائي : هو النار التي لها ريح شديدة . ( فَلَا تَنْتَصِرَانِ ) أى لا ينصر بعضكم بعضاً يعنى الجن والإنس .

(١) زيادة يقتضيا السياق . (٢) النجار — بكسر النون وضمها — الأصل والحسب .

(٣) الذى فى الأصول : « بالضم فهين » وما أثبتناه هو ما عليه كتب التفسير أى بضمين وكسر السين .

(٤) راجع ج ١٠ ص ٩١ . (٥) راجع ج ٤ ص ٢٣٣ .



قوله تعالى : فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٣٧﴾  
 فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٣٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ  
 وَلَا جَانٌّ ﴿٣٩﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ) أى أنصدعت يوم القيامة (فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ)  
 الدِّهَانُ الدهن ؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما . والمعنى أنها صارت فى صفاء الدهن ، والدَّهَانُ  
 على هذا جمع دُهْن . وقال سعيد بن جبيرة قتادة : المعنى فكانت حمراء . وقيل : المعنى تصير  
 فى حمرة الورد وجرىان الدهن ؛ أى تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم ،  
 وتصير مثل الدهن لرقتها وذوبانها . وقيل : الدَّهَانُ الجلد الأحمر الصَّرف ؛ ذكره أبو عبيد  
 والفراء . أى تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حرَّ النار . ابن عباس : المعنى فكانت كالفرس  
 الورد ؛ يقال للكميت : وَرْدٌ إذا كان يتلون بالوان مختلفة . قال ابن عباس : الفرس الورد ؛  
 فى الربيع كيت أصفر ، وفى أول الشتاء كُتِبَتْ أحمر ، فإذا أشد الشتاء كان كُتِبَتْ أظفر . وقال  
 الفراء : أراد الفرس الوردية ، تكون فى الربيع وَرْدَةً إلى الصفرة ، فإذا أشد البرد كانت وَرْدَةً  
 حمراء ، فإذا كان بعد ذلك كانت وَرْدَةً إلى الغبرة ، فشبه تلون السماء بتلون الورد من الخليل .  
 وقال الحسن : « كَالدِّهَانِ » أى كصبَّ الدهن فلأنك إذا صببته ترى فيه ألواناً . وقال زيد  
 ابن أسلم : المعنى أنها تصير كعكر الزيت ، وقيل : المعنى أنها تمز وتحمي . قال الزجاج : أصل  
 الواو والراء والدال للجمي والإتيان . وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية تتغير ألوانها .  
 وقال قتادة : إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر ؛ حكاه الثعلبي . وقال الماوردي :  
 وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعد المسافة ترى بهذا  
 اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بعروق البدن ، وهى حمراء كحمرة الدم وترى بالحائل زرقاء ؛ فإن  
 كان هذا صحيحاً فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وارتفاع الحواجز ترى حمراء ،  
 لأنه أصل لونها . والله أعلم .

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ هذا مثل قوله تعالى: «وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ»<sup>(١)</sup> وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم؛ فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض، وهذا قول عكرمة. وقيل: المعنى لا يسألون إذا استقروا في النار. وقال الحسن وقتادة: لا يسألون عن ذنوبهم؛ لأن الله حفظها عليهم، وكتبها عليهم الملائكة. رواه العوفي عن ابن عباس. وعن الحسن ومجاهد أيضا: المعنى لا تسأل الملائكة عنهم؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم؛ دليله ما بعده. وقاله مجاهد عن ابن عباس. وعنه أيضا في قوله تعالى: «فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ»<sup>(٢)</sup> وقوله: «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ» وقال: لا يسألهم ليعرف ذلك منهم؛ لأنه أعلم بذلك منهم، ولكنه يسألهم لم عملتموها سؤال توبيخ. وقال أبو العالية: لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم. وقال قتادة: كانت المسألة قبل؛ ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم. وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه قال: «قِيلَ لِلْعَبْدِ فَيَقُولُ أَيْ قُلْتُ أَلَمْ أَكْرِمَكَ وَأُسَوِّدَكَ وَأُزَوِّجَكَ وَأُخَيِّرْكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسُ وَتَرْبُعُ فَيَقُولُ بَلَى فَيَقُولُ أَفَظَنَنْتَ أَنَّكَ مُلَاقٍ فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ إِنِّي أَنَسَاكَ كَمَا نَسَيْتَنِي ثُمَّ يَلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ بَيْنَهُ ثُمَّ يَلْقَى الثَّالِثَ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكِتَابِكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَّيْتُ وَصَحَّيْتُ وَتَصَدَّقْتُ وَيَتَنَى بَخِيرًا مَا اسْتَطَاعَ فَيَقُولُ هَا هُنَا إِذَا تَمَّ يُقَالُ لَهُ الْآنَ نَبَعَثَ شَاهِدَنَا عَلَيْكَ فَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مِنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْهِ فَيُخْتَمَ عَلَيْهِ وَيَقَالُ لِفَخْذِهِ وَلِحْمِهِ وَعِظَامِهِ فَتَنْطَلِقُ نَفْذُهُ وَلِحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيُعَذِّرَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمَنَاقِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ» وقد مضى هذا الحديث في «حم السجدة» وغيرها.<sup>(٤)</sup>

(٢) راجع ج ١٠ ص ٥٩

(١) راجع ج ١٣ ص ٢١٦

(٣) أى قل: معناه يا فلان وليس ترخياله، وإنما هي صفة أرجمت في الداء، ولا يقال إلا بسكون اللام.

وقال قوم: إنه ترخيم فلان.

(٤) راجع ج ١٥ ص ٤٨ و ص ٢٥٠

قوله تعالى : يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي  
وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي  
يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءِانِ ﴿٤٤﴾  
فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَتِهِمْ ) قال الحسن : سواد الوجه وزرقة العين ،  
قال الله تعالى : « وَتَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ  
وُجُوهٌ » . ( فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ) أى تأخذ الملائكة بنواصيمهم ؛ أى بشعور مقدم  
رءوسهم وأقدامهم فيقذفونهم فى النار . والنواصى جمع ناصية . وقال الضحاك : يجمع بين  
ناصيته وقدميه فى سلسلة من وراء ظهره . وعنه : يؤخذ برجل الرجل فيجمع بينهما وبين  
ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى فى النار . وقيل : يفعل ذلك به ليكون أشد لعذابه وأكثر  
لتشويبه . وقيل : تسحبهم الملائكة إلى النار ؛ تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه ، وتارة  
تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه .

قوله تعالى : ( هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ) أى يقال لهم هذه النار التى أخبرتم  
بها فكذبتم . ( يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنِ ) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين  
الحميم ، والحميم النار ، والحميم الشراب . وفى قوله تعالى : « آنِ » ثلاثة أوجه ، أحدها أنه الذى  
أنتهى حره وحميمه . قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والسدى ؛ ومنه قول النابغة الذبباني :  
وَتُخَضَّبُ لِحْيَةُ قَدَرْتِ وَخَانَتْ \* بأحمر من نجيح الجوف آين<sup>(٢)</sup>

قال قتادة : « آنِ » طبع منذ خلق الله السموات والأرض ؛ يقول : إذا استغاثوا من  
النار جعل غياثهم ذلك . وقال كعب : « آنِ » واد من أودية جهنم يمتنع فيه صديد أهل

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٤ . (٢) راجع ج ٤ ص ١٦٦ .

(٣) نجيح الجوف : بطن اللدغ الخالص . وقيل البيت :

فإن بقدر عليك أبو قيس \* تمسك بك الحيشة فى هوان

النار فيغمسون بأغلاهم فيه حتى تتخلع أوصالهم ، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار ، فذلك قوله تعالى : « يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ » . وعن كعب أيضاً : أنه الحاضر . وقال مجاهد : إنه الذي قد آن شربه وبلغ غايته . والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى على شاب في الليل يقرأ « فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول : وَيَحْيَى مِنْ يَوْمٍ تَنْشَقُّ فِيهِ السَّمَاءُ وَيَحْيَى ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَيَحْيَى يَاقَتِي مِثْلَهَا فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ بَكَتْ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ لِبُكَائِكَ »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ فِيهَا ۖ الْأَعْدَادُ  
رَبُّكُمْ تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ( وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ) فيه مسالتان :

الأولى — لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعدّ لأبرار . والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية . فـ « مَقَامٌ » مصدر بمعنى القيام . وقيل : خاف قيام ربه عليه أي إشرافه وأطلاعه عليه ؛ بيانه قوله تعالى : « أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ »<sup>(٢)</sup> . وقال مجاهد وإبراهيم النخعي : هو الرجل يهتّم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

الثانية — هذه الآية دليل على أن من قال لزوجه : إن لم أكن من أهل الجنة فانت طالق أنه لا يبحث إن كان همّ بالمعصية وتركها خوفاً من الله وجباً منه . وقال به سفيان الثوري وأفتى به . وقال محمد بن علي الترمذي : جنة لخوفه من ربه ، وجنة لتركه شهوته . وقال ابن عباس : من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض . وقيل : المقام الموضع ؛ أي خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدم . ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله ، وهو كالأجل في قوله : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ »<sup>(٣)</sup> وقوله في موضع آخر :

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « من بكائك » . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٢٢ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ .

« إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » . ( جَنَّاتٍ ) أى لمن خاف جنتان على حدة ؛ فلكل خائف جنتان . وقيل : جنتان لجميع الخائفين ؛ والأوّل أظهر . وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الجنتان بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منها شيء إلا بهتر نعمة وخضرة ، قرارها ثابت وشجرها ثابت » ذكره المهدوى والتعلبي أيضا من حديث أبي هريرة . وقيل : إن الجنتين جنته التي خلقت له وجنة ورثها . وقيل : إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا . وقيل : إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه . وقيل : إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها . وقال مقاتل : هما جنة عدن وجنة النعيم . وقال الفراء : إنما هي جنة واحدة ؛ فثنى لرؤس الآي . وأنكر القتيبي هذا وقال : لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رؤوس الآي . وأيضا قال : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » . وقال أبو جعفر النحاس : قال الفراء قد تكون جنة فُتْنَتِي في الشعر ؛ وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل ، يقول الله عز وجل : « جَنَّاتٍ » ويصفهما بقوله : « فِيهِمَا » فيدع الظاهر ويقول : يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر ! وقيل : إنما كانتا اثنتين ليضاعف له السرور بالنقل من جهة إلى جهة . وقيل : نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه خاصة حين ذكروا ذات يوم الجنة حين أُزْلِفَتْ والنار حين بُرِّزَتْ ؛ قاله عطاء وابن شاذب . وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبناً على ظمأ فاعجبه ، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حل فاستقاه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ؛ فقال : « رحمك الله لقد أنزلت فيك آية » وتلا عليه هذه الآية .

قوله تعالى : ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾

فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ( ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ) قال ابن عباس وغيره : أى ذواتا ألوان من الفاكهة الواحد فن . وقال مجاهد : الأفنان الأغصان واحدها فن ؛ قال النابغة :  
 بكاء حمامة تدعو هديلاً \* مُنْجَعَةٍ عَلَى فَنٍّ تُنْثَى<sup>(١)</sup>  
 وقال آخر يصف طائرين :

بانا على غُصْنٍ بَآنٍ فِي دُرَى فَنٍّ \* يَرُدُّدَانِ لِحُونًا ذَاتَ أَلْوَابِ  
 أرواد باللحون اللغات . وقال آخر :

ما هاجَ شَوْقَكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ \* تَدْعُو عَلَى فَنٍّ النُّصُونِ حَمَامًا  
 تدعو أبا فرخين صادف ضارباً \* ذا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَامًا  
 والغنن جمعه أفنان ثم الأفانين ؛ وقال يصف رَحَى :

\* لَهَا زِمَامٌ مِنْ أَفَانِينَ الشَّجَرِ \*

وشجرة فَنَاءً أى ذات أفنان وفنواء أيضا على غير قياس . وفي الحديث : ” أن أهل الجنة مُرْدُّونَ مكحلون أولو أفانين “ . يد أولو فَنٍّ وهو جمع أفنان ، وأفنان جمع فنٍّ [ وهو الخُصْلَةُ<sup>(٢)</sup> ] من الشعر شبه الغصن . ذكره المهرى . وقيل : ” ذَوَاتَا أَفْنَانٍ “ أى ذواتا سعة وفضل على ما سواهما ؛ قاله قتادة . وعن مجاهد أيضا وعكرمة : إن الأفنان ظل الأغصان على الحيطان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ) أى فى كل واحدة منهما عين جارية . قال ابن عباس : تجريان ماءً بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة . وعن ابن عباس أيضا والحسن : تجريان بالماء الزلال ؛ إحدى العينين التسليم والأخرى السلبيل . وعنه أيضا :

(١) قيل هذا البيت :

أَسْأَلُهَا وَقَدْ سَفَعَتْ دُمُوعِي \* كَأَن مَفِضِينَ غُرُوبِ شَمْسٍ

(٢) الزيادة من الهامة لأن الأثير .

عينان مثل الدنيا أضماً مضاعفة ، حصباؤها الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر ، وترابها الكافور ، وحماتهما المسك الأذفر ، وحافتاها الزعفران . وقال عطية : إحداهما من ماء غير آسن ، والأخرى من حجر لذة للشاربين . وقيل : تجريان من جبل من مسك . وقال أبو بكر الوراق : فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من خافة الله عز وجل .

قوله تعالى : فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّانِيهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ) أى صنفان وكلاهما حلوى يستلذ به . قال ابن عباس : ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهى في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوى . وقيل : ضربان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب . وقيل : أراد تفضيل هاتين الجنةين على الجنةين اللتين دونهما ، فإنه ذكرها هنا عينين جارييتين ، وذكر ثم عينين تنضخان بالماء والنضخ دون الجرى ، فكانه قال : في تينك الجنةين من كل فاكهة نوع ، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان .

قوله تعالى : ( مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ ) هو نصب على الحال . والفُرُش جمع فراش . وقرا أبو حيوة «فُرُش» بإسكان الراء . ( بَطَّانِيهَا ) جمع بطانة وهى التى تحت الظهارة . والإستبرق ما غلظ من الديباج وخشن ؛ أى إذا كانت البطانة التى تلى الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة ؛ قاله ابن مسعود وأبو هريرة . وقيل لسعيد بن جبير : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال : هذا مما قال الله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقال ابن عباس : إنما وصف لكم بطانها لتهتدى إليه قلوبكم ، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ظواهرها نور يتلا لأ » . وعن الحسن : بطانها من إستبرق ، وظواهرها من نور جامد . وعن الحسن أيضاً : البطائن هى الظواهر ؛

وهو قول الفراء، وروى عن قتادة. والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون : هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء، لظاهرها الذى نراه . وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا ، وقالوا : لا يكون هذا إلا فى الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً ، كالحائط بينك وبين قوم ، وعلى ذلك أمر السماء . ( وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ) الجنى ما يُجَنَّى من الشجر ، يقال : أنا نأنا يجنّاة طيبة لكل ما يجتنى . وتمر جنى على فعيل حين جنى ، وقال :

هَذَا جَنَى وَخِيَارِهِ فِيهِ . إِذْ كُلُّ جَانِبٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرى « جنى » بكسر الجيم . « دانٍ » قريب . قال ابن عباس : تدنو الشجرة حتى يجتنيا ولله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجعا ، لا يرد يده بعد ولا شوك .

قوله تعالى : فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ  
وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾ قَبَائِءِ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ﴿٥٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ) قيل : فى الجنتين المذكورتين . قال الزجاج : وإنما قال : « فِيهِنَّ » ولم يقل فيهما ، لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم . وقيل : « فِيهِنَّ » يعود على القُرُش التى بطأنها من إستبرق ، أى فى هذه القُرش « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى نساء قاصرات الطرف ، قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم . وقد مضى فى « والصفات » (٢) ووحد الطرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه فى معنى المصدر ، من طَرَفَتْ عينه تطرّف طرفاً ، ثم سميت العين بذلك فأدى عن الواحد والجمع ، كقولهم : قوم عدل وصوم .

(١) هو عمرو بن عدى الحمى ابن أخت جذية الأبرش ، وهو مثل يضرب للرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠



الثانية — قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئُنْ ) أى لم يصبه بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد . الفراء : والطمت الافتضاض وهو النكاح بالتدنية ، طمّتها يطمّتها ويطمّتها طمّتا إذا أفتضاها . ومنه قيل : امرأة طامت أى حائض . وغير الفراء يخالفه في هذا ويقول : طمّتها بمعنى وطّنها على أى الوجوه كان . إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر . وقرأ الكسائي « لَمْ يَطْمِئُنْ » بضم الميم ؛ يقال : طمّمت المرأة تطمّ بالضم حاضت . وطمّمت بالكسر لغة فهي طامت ؛ وقال الفرزدق :

وقفت<sup>(١)</sup> إلى لم يطمئن قبلي • وهن أصح من بيض النعام

وقيل : « لَمْ يَطْمِئُنْ » لم يمسس ؛ قال أبو عمرو : والطمت المسّ وذلك في كل شيء . يمس . ويقال للرتع : ما طمّت ذلك المرتع قبلنا أحد ، وما طمّت هذه الناقة حبلى ؛ أى مامسها عقال . وقال المبرد : أى لم يذلّهن إنس قبلهم ولا جان ؛ والطمت التذليل . وقرأ الحسن « جَان » بالهمز .

الثالثة — في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنّيات . قال ضمرة : للؤمنين منهم أزواج من الحور العين ؛ فالإنسيات الإنس ، والجنّيات للجن . وقيل : أى لم يطمث ما وهب الله للؤمنين من الجن في الجنة من الحور العين من الجنّيات جنّ ، ولم يطمث ما وهب الله للؤمنين من الإنس في الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس ؛ وذلك لأن الجن لا تطا بنات آدم في الدنيا . ذكره القشيري .

قلت : قد مضى في « النمل » القول في هذا وفي « سبحان »<sup>(٢)</sup> أيضا ، وأنه جائز أن تطا بنات آدم . وقد قال مجاهد : إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجنان على إحليله بجامع معه فذلك قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئُنْ )<sup>(٣)</sup> إنس قبلهم ولا جان . وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان . يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمئن الجنان ، وأن الحور العين قد برئن من هذا العيب وزهن ، والطمت الجماع . ذكره بكالة الترمذى الحكيم ، وذكره المهدوى أيضا والتعلي وغيرهما والله أعلم .

قوله تعالى : كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ  
تُكْذِبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءَ  
رَبِّكَ تُكْذِبَانِ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة من نساء أهل الجنة يرى بياض ساقها من  
وراء سبعين حلة حتى يرى منها " وذلك بأن الله تعالى يقول : « كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ »  
فأما الياقوت فإنه مجرلو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيت لأريته [من ورائه] <sup>(١)</sup> و يروى موقوفا .  
وقال عمرو بن ميمون : إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من وراء  
ذلك ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجاة البيضاء . وقال الحسن : هن في صفاء الياقوت ،  
وبياض المرجان . <sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ « هَلْ » في الكلام على أربعة أوجه :  
تكون بمعنى قد كقوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ <sup>(٣)</sup> » ، وبمعنى الاستفهام  
كقوله تعالى : « فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا <sup>(٤)</sup> » ، وبمعنى الأمر كقوله تعالى :  
« فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ <sup>(٥)</sup> » ، وبمعنى ما في المجد كقوله تعالى : « فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ <sup>(٦)</sup> » ،  
و « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ » . قال عكرمة : أى هل جزاء من قال لا إله إلا الله  
إلا الجنة . ابن عباس : ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه  
وسلم إلا الجنة . وقيل : هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة ؟ قاله  
ابن زيد . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ »  
ثم قال : " هل تدرون ماذا قال ربكم " قالوا الله ورسوله أعلم ، قال : " يقول ما جزاء  
من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة " . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ

(١) الزيادة من صحيح الترمذى . (٢) كذا في الأصول ؛ والمعهود أن المرجان أحمر . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٠٦

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٠٩ (٥) راجع ج ٦ ص ٢٩٢ (٦) راجع ج ١٠ ص ١٠٣

هذه الآية فقال : ” يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدسي برحمتي “ وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد . وقال محمد بن الحنفية والحسن : هي مُسَجَّلَةٌ للبرِّ والفاجر ، أى مرسله هل الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة .

قوله تعالى : وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿١٢﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾  
مُذْهَبَانِ ﴿١٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ ﴾ أى وله من دون الجنة الأولى جنتان أخريان . قال ابن عباس : ومن دونهما فى الدرج . ابن زيد : ومن دونهما فى الفضل . ابن عباس : والجنات لمن خاف مقام ربه ؛ فيكون فى الأولى النخل والشجر ، وفى الآخرين الزرع والنبات وما أنبسط . الماوردى : ويحتمل أن يكون « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٍ » لاتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للفرور العين ، والأخرى للولدان المخلدين ؛ ليمتيز بهما الذكور عن الإناث . وقال ابن جريج : هى أربع : جنتان منها للسابقين المقربين « فِيهِمَا مَنْ كُلُّ فَاكِهِةٍ زَوْجَانِ » و « عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » ، وجنتان لأصحاب اليمين « فِيهِمَا فَاكِهِةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » و « فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ » . وقال ابن زيد : إن الأولى من ذهب للقرين ، والأخرى من ورق لأصحاب اليمين .

قلت : إلى هذا ذهب الحليّ أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب (مناهج الدين له) ، وأحتج بما رواه سعيد بن جبّير عن ابن عباس « وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ » إلى قوله : « مُذَهَّبَاتٍ » قال : تانك للقرّيين ، وهاتان لأصحاب اليمين . وعن أبي موسى الأشعري نحوه . ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأولين : « فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ » ، وفي الآخرين : « فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ » أى فوارتان ولكنهما ليستا كالجاريتين لأنّ النضج دون الجرى . وقال في الأولين : « فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ » فعمّ ولم يخص . وفي الآخرين : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ » ولم يقل من كل فاكهة ، وقال

في الأولين : « مُتَكِينِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وهو الديباج ، وفي الآخرين « مُتَكِينِينَ عَلَى رَقَرٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِيَّ حِسَانٍ » والعبقريّ الوشّى ، ولا شك أن الديباج أعلى من الوشّى ، والرقرق كسر الحباء ، ولا شك أن الفرش المعدة للأنكاء عليها أفضل من فضل الحباء . وقال في الأولين في صفة الحور : « كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » ، وفي الآخرين « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ » وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأولين : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » وفي الآخرين « مُدْهَامَتَانِ » أى خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأولين بكثرة الأغصان ، والآخرين بالخضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للعنى الذى قصدنا بقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » ولعل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر . فإن قيل : كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأولين ؟ قيل : الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى . ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والآخرين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأولين ، وقوله : « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » أى ومن أمامهما ومن قبلهما . وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم فى ( نواذر الأصول ) فقال : ومعنى « وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ » أى دون هذا إلى العرش ، أى أقرب وأدنى إلى العرش ، وأخذ يفضلهما على الأولين بما سذكروه عنه . وقال مقاتل : الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى .

قوله تعالى : ( مُدْهَامَتَانِ ) أى خضروان من الرى ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : سودتان . والدُّهْمَةُ فى اللغة السواد ؛ يقال : فرس أدهم وبعير أدهم وناقة دهماء أى أشدت زرقته حتى ذهب البياض الذى فيه ؛ فإن زاد على ذلك حتى أشند السواد فهو جَوْنٌ . وأدهم الفرس أدهمًا أى صار أدهم . وأدهم الشيء أدهيمًا أى أسود ؛ قال الله

تعالى : «مُذَاهَنَاتٍ» أى سوداوان من شدة الخضرة من الرِّى ؛ والعرب تقول لكل أخضر أسود . وقال ليبد يرى قتل هوازين :

وجاءوا به فى هودج ووراءه . <sup>(١)</sup> تَكَايِبُ خُضْرٍ فِى نَسِيجِ السَّنَوْرِ  
السَّنَوْرِ لِسَبُوسٍ مِنْ قِدِّ كَالْدَرْعِ . وسميت قُرى العراق سوادًا لكثرة خضرتها . ويقال  
للبل المظلم : أخضر . ويقال : أباد الله خضراءهم أى سوادهم .

قوله تعالى : فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴿٦٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا  
تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ) أى فوارتان بالماء ؛ عن ابن عباس . والنضخ  
بالحاء أكثر من النضج بالحاء . وعنه أن المعنى نضَّاخَتَانِ بالخير والبركة ؛ وقاله الحسن ومجاهد .  
ابن مسعود وابن عباس أيضا وأنس : تَنْضِخُ عَلَى أَوْلِيَاءِ اللَّهِ بِالْمَسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَالْكَافُورِ فِي دَوَارِهِلِ  
الجنة كما يَنْضِخُ رَشَ الْمَطَرِ . وقال سعيد بن جبیر : بأنواع الفواكه والماء . الترمذى :  
قالوا بأنواع الفواكه والنَّعْمِ <sup>(٢)</sup> والجَوَارِي المزيَّات والدواب المسرَّجات والثياب الملَوَّات . قال  
الترمذى : وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجرى . وقيل : تنبعان ثم تجريان .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ) فيه مسالتان .

الأولى — قال بعض العلماء : ليس الرمان والنخل من الفاكهة ؛ لأن الشيء لا يعطف  
على نفسه إنما يعطف على غيره . وهذا ظاهر الكلام . وقال الجمهور : هما من الفاكهة  
وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة ؛ كقوله تعالى :

(١) وجاءوا به : بنى قتادة بن مسلمة الحنفى .  
(٢) فى ب . « النعم » .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » وقوله : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ » وقد تقدّم . وقيل : إنما كررهما لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمزلة البرّ عندنا ؛ لأن النخل عاقمة قوتهم ، والرمان كالثمرات ، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما ، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها ؛ فإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن ؛ فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها . وقيل : أُفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء ، فلم يخلصا للتفكه ؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله ، وهي المسألة :

الثانية — إذا حلف أن لا يأكل فاكهة فاكل رماناً أو رطباً لم يحنث . وخالفه أصحابه والناس . قال ابن عباس : الرمانة في الجنة مثل البعير المقتب . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر ، وكرانيها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها مقطعاتهم وحلّهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ؛ أشدّ بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، وألين من الزبد ؛ ليس فيه نجس . قال : وحدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ، قال : نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال القلال كلما نزع ثمره عادت مكانها أخرى ، وإن ماءها ليجرى في غير أخدود ، والعنقود اثنا عشر ذراعاً .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ ﴿ ٧٠ ﴾ فَيَايَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَذِبَانِ ﴿ ٧١ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ فيه مسألان :

الأول — قوله تعالى : « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ » يعني النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير . وقيل : « خَيْرَاتٌ » بمعنى خيرات نخفف ؛ كهين ولين . ابن المبارك : حدثنا

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٦

(١) راجع ج ٣ ص ٢٠٨

(٣) في حاشية الجمل قلا عن القرطبي : والرمان كالشراب الخ . (٤) العم — بالتحريك — : النوى

الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال : لو أن خيرة من « خَيْرَاتِ حَسَانٍ »<sup>(١)</sup> أطلعت من السماء لأضاءت لها ، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر ، ولَنَصِيفُ نُكْسَاهُ خيرة خير من الدنيا وما فيها . « حسان » أى حَسَانُ الخلق ، وإذا قال الله تعالى : « حَسَانٌ » فمن ذا الذى يقدر أن يصف حسنهن ! وقال الزهرى وقتادة : « خَيْرَاتُ » الأخلاق « حسان » الوجوه . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أم سلمة . وقال أبو صالح : لَأَنْهَنَ عَذَارَى أَبْكَارَ .

وقرأ قتادة وأبن السَّمِيعِ وَأَبُو رَجَاءِ الطَّارِدِيُّ وَبَكْرُ بْنُ حَبِيبٍ السَّهْمِيُّ « خَيْرَاتُ » بالتشديد على الأصل . وقد قيل : إن خَيْرَاتٍ جمع خَيْرٍ والمعنى ذوات خير . وقيل : مختارات . قال الترمذى : فالخيرات ما أختارهن الله فأبدع خلقهن بأختياره ، فاختيار الله لا يشبه اختيار الآدميين . ثم قال : « حَسَانٌ » فوصفهن بالحسن فإذا وصف خلق الحسن شيئاً بالحسن فانظر ما هناك . وفى الأوليين ذكر بأنهن « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » و « كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » فانظر كم بين الخيرة وهى مختارة الله ، وبين قاصرات الطرف . وفى الحديث : « إن الحور العين يأخذ بمضعهن بأيدى بعض ويتغنين بأصوات لم تسمع الخلاق بأحسن منها ولا بمثلها نحن الراضيات فلا نسخط أبداً ونحن المقيمات فلا نظعن أبداً ونحن الخالديات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ونحن خَيْرَاتِ حسان حبيبات لأزواج كرام » . أخرجه الترمذى بمعناه من حديث على رضى الله عنه . وقالت عائشة رضى الله عنها : إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا : نحن المصليات وما صليتين ، ونحن الصائمات وما صمتين ، ونحن المتوضئات وما توضأتين ، ونحن المتصدقات وما تصدقتين . فقالت عائشة رضى الله عنها : فغلبنهن والله .

الثانية — وأختلف أيهما أكثر حسناً وأبهر جمالاً الحور أو الآدميات ؟ فقيل : الحور لما ذكر من وصفهن فى القرآن والسنة ، ولقوله عليه الصلاة والسلام فى دعائه على الميت

(١) هو الحمار وقيل المعبر . النهاية .

في الجنة : «وأبدله زوجاً خيراً من زوجته». وقيل : الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف ؛ وروى مرفوعاً ، وذكر ابن المبارك : وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم<sup>(١)</sup> عن جبان ابن أبي جبلة ، قال : إن نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وقد قيل : إن الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخْلَقْنَ في الآخرة على أحسن صورة ؛ قاله الحسن البصري . والمشهور أن الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وإنما هن مخلوقات في الجنة ؛ لأن الله تعالى قال : «لَمْ يَطْمِئِنَّ<sup>(٢)</sup> إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ» وأكثر نساء أهل الدنيا مطمونات ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ أَقْلَ سَائِكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاءُ» فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ، ووعد الحور العين لجماعتهم ، فثبت أنهن من غير نساء الدنيا .

قوله تعالى : «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ» (٧٢) فَبَائِيَّاءَ الْآءِ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ (٧٣) لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ (٧٤) فَبَائِيَّاءَ الْآءِ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ (٧٥)

قوله تعالى : «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ» «حُورٌ» جمع حوراء، وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم . «مَقْصُورَاتٌ»<sup>(٢)</sup> محبوسات مستورات «فِي الْخِيَامِ» في المجال لسن بالطوافات في الطرق ؛ قاله ابن عباس . وقال عمر رضى الله عنه : الخيمة دُرَّةٌ مجوفة . وقاله ابن عباس . وقال : هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب . وقال الترمذى - الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى «حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ» : بلغنا في الرواية أن سحابة أمطرت من العرش نخلت الحور من فطرات الرحمة ، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلاً وليس لها باب ، حتى إذا دخل<sup>(٣)</sup> ولي الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (يفتح أوله وسكون التون وضم الهجمة) .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠

(٣) ف ب : «حتى إذا أحل ول الله بالخيمة» .



أنصعدت الخيمة عن باب يعلم ولّى الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها ،  
 فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين . والله أعلم . وقال في الأولين : « فَبَيْنَ  
 قَاصِرَاتِ الطُّرُفِ » قصرن طرفهنّ على الأزواج ولم يذكرأنهنّ مقصورات ، فدل على أن  
 المقصورات أعلى وأفضل . وقال مجاهد : « مَقْصُورَاتٌ » قد قُصِرْنَ على أزواجهنّ فلا يُرَدْنَ  
 بدلاً منهم . وفي الصحاح : وقصرت الشيء أقصره قصراً حبسته ؛ ومنه مقصورة الجامع ،  
 وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره ، وأمرأة قِصِيْرَة وقُصُورَة أى مقصورة  
 في البيت لا تترك أن تخرج ؛ قال كثير :

وَأَنْتِ السَّيِّئَةُ حَبِيبَتِي كُلِّ قِصِيْرَةٍ • إِلَى وَمَا تَذَرِي بِذَلِكَ الْقِصَاثُ  
 عَنَّتْ قِصِيْرَاتِ الْجَبَالِ وَلَمْ أُرِدْ • قِصَارَ الْخَطَا شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَارِ<sup>(١)</sup>

وأنشده الفراء قُصُورَةً ؛ ذكره ابن السكيت . وروى أنس قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 "مررت ليلة أُسرى بي في الجنة بنهر حافاه قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول  
 الله فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الحور العين أستاذنّ ربهنّ في أن يُسَلِّمَنَ  
 عليك فأذن لمنّ قفلن نحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبداً ونحن  
 الراضيات فلا نسخط أبداً أزواج رجال كرام " ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « حُورٌ  
 مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِلَامِ » أى محبوسات حبس صيانة وتكرمة . وروى عن أسماء بنت يزيد<sup>(٢)</sup>  
 الأشهلية أنها أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إنا معشر النساء محصورات  
 مقصورات ، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم ، فهل نشارككم في الأجر ؟ فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم : " نعم إذا أحسنن تبعل<sup>(٣)</sup> أزواجكنّ وطلبتن مرضاتهنّ " .

قوله تعالى : ( لَمْ يَطْمِئُنْ ) أى لم يمسسهن على ما تقدم قبل . وقراءة العامة « يَطْمِئُنْ »  
 بكسر الميم . وقرأ أبو حيوة الشامي وطلحة بن مُصَرِّف والأعرج والشيرازي عن الكسائي

(١) البحار : جمع بحيرة بضم الباء القصيرة المجتمعة الخلق .

(٢) في نسخ الأصل بنت عبيد والنصح من التهذيب . (٣) مصاحبتهم في الزوجية والعشرة .

بضم الميم في الحرفين . وكان الكسائي يكسر أحدهما ويضم الأخرى ويُخَيِّرُ في ذلك ، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية . وهي قراءة أبي إسحق السبكي . قال أبو إسحق : كنت أصلي خلف أصحاب عليّ فيرفعون الميم ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها ، فاستعمل الكسائي الأثرين ، وهما لغتان طُمِثَ وطُمِثَ مثل يَعرِشُونَ وَيَعْكُفُونَ ؛ فن ضم فللجمع بين اللغتين ، ومن كسر فلائها اللغة السائرة . وإنما أعاد قوله : « لَمْ يَطْمِئُنْ » ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف . يقول : إذا [ قُصِرْنَ <sup>(١)</sup> ] كانت لهن الخيام في تلك الحال .

قوله تعالى : مُتَكِبِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٧٦﴾ فَبَأَتْ  
 ءَ الْآءَ رَبِّكَ كَذِبَانِ ﴿٧٧﴾ تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾  
 قوله تعالى : ( مُتَكِبِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ ) الرفرف المحابس . وقال ابن عباس : الرفرف  
 فضول الفرش والبسط . وعنه أيضا : الرفرف المحابس يتكونون على فضولها ؛ وقاله قتادة .  
 وقال الحسن والقرظي : هي البسط . وقال ابن عيينة : هي الزرابي . وقال ابن كيسان :  
 هي المرافق ؛ وقاله الحسن أيضا . وقال أبو عبيدة : هي حاشية الثوب . وقال الليث :  
 ضرب من الثياب الخضرة تبسط . وقيل : الْفُرُشُ المرتفعة . وقيل : كل ثوب عريض  
 عند العرب فهو رفرِف . قال ابن مقبل :

وَأَنَا لَتَرَالَوْنٍ تَنْشَى نِعَالُنَا • سَوَاقِطٌ مِنْ أَصْنَافٍ رَاطٍ وَرَفْرِفٍ

وهذه أقوال متقاربة . وفي الصحاح : والرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس ، الواحدة رَفْرَفَةٌ . وقال سعيد بن جبيرة وابن عباس أيضا : الرفرف رياض الجنة ؛ وأشتقاق الرفرف

(١) في الأصول كلها : إذا ضُجِرْنَ الخ والضجر لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل ضُجِرْنَ قُصِرْنَ .

(٢) المحابس : جمع محبس كقعد ثوب يطرح على ظهر الفراش للنوم عليه . وفي ل : المحابس وكلتا المنين صحيح

من رَفَّ يَرَفْ إذا أرتفع ؛ ومنه رَفَرَفَ الطائر لتحريكه جناحيه في الهواء . وربما سموا الظليم رَفَرافاً بذلك ؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعدو . ورفرف الطائر أيضاً إذا حرك جناحيه حول الشيء . يريد أن يقع عليه . والرفرف أيضاً كسر الخباء وجوانب الدرع وما تدلى منها ، الواحدة رَفَرَفَةٌ . وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : رفَّع الرفرف فرأينا وجهه كأنه وَرَقَةٌ [مُخَشَّخِشٌ] <sup>(١)</sup> أى رفع طرف القسطاط . وقيل : أصل الرفرف من رَفَّ النبتُ يَرَفُّ إذا صار غضباً نضيباً ؛ حكاه النعلبي . وقال القتيبي : يقال للشيء إذا كثر ماؤه من التَّعْمَةِ والغَضاضَةِ حتى كاد يهتز ؛ رَفَّ يَرَفُّ رَفَفًا ؛ حكاه الهروي . وقد قيل : إن الرفرف شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالمرجاح يميناً وشمالاً ورفعاً وخفضاً يتلذذ به مع أنيسته ؛ قاله الترمذى الحكيم فى ( نوادر الأصول ) وقد ذكرناه فى « النذكرة » . قال الترمذى : فالرفرف أعظم خطراً من الفرش فذكره فى الأوليين « مُتَكَيِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وقال هنا : « مُتَكَيِّينَ عَلَى رَفَرِفٍ خُضِرٍ » فالرفرف هو شيء إذا استوى عليه الولي رفرف به ؛ أى طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمرجاح ؛ وأصله من رفرف بين يدي الله عز وجل ، روى لنا فى حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مسند العرش ، فذكر أنه قال : ” طار بى يخفضنى ويرفعنى حتى وقف بى بين يدي ربى ” ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفصاً ورفعاً وهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه وجبريل يبكى ويرفع صوته بالتحميد ؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور فى محل الدنو والقرب ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك فى أرضه ، فهذا الرفرف الذى يحضره الله لأهل الجنة الدائنتين هو متكأهما وفرشهما ، يرفرف بالولى على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان . ثم قال : ( وَعَبَقْرِيُّ حَسَّانٌ ) فالعبرى ثياب منقوشة تبسط ، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر ! . وقرأ عثمان رضى الله عنه والجمحدى والحسن وغيرهم « مُتَكَيِّينَ عَلَى رَفَارِفٍ » بالجمع غير مصروف كذلك

« وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانٍ » جمع رَقْرَفَ وَعَبْقَرَى . و « رَقْرَفَ » اسم للجمع و « عَبْقَرَى » واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبْقَر . وقد قيل : إن واحد رَقْرَفَ وَعَبْقَرَى رَقْرَفَةٌ وَعَبْقَرِيَّةٌ ، والرفارف والعباقِر جمع الجمع . والعبقري الطَّنَافِسُ التَّخَانُ مِنْهَا ؛ قاله الفراء . وقيل : الزَّرَّابِيُّ ؛ عن ابن عباس وغيره . الحسن : هِيَ الْبُسْطُ . مجاهد : الدِّيَابَج . القتيبي : كل ثوب وشئ عند العرب عبقرى . قال أبو عبيد : هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي فينسب إليها كل وَشْيٍ حِكِّكَ . قال ذو الرُّمَّة :

حَتَّى كَأَنَّ رِيَاضَ الْقُفِّ الْبَسَاهَا \* مِنْ وَشْيٍ عَبْقَرٍ تَجَلَّيْلٌ وَتَحْيِيدٌ

ويقال : عَبْقَرِيَّةٌ بِنَاحِيَةِ الْيَمَنِ تَنْسَجُ فِيهَا بُسْطٌ مَنْقُوشَةٌ . وقال ابن الأنباري : إن الأصل فيه أن عَبْقَرِيَّةً يَسْكُنُهَا الْجَنُّ يَنْسَبُ إِلَيْهَا كُلُّ فَائِقٍ جَلِيلٍ . وقال الخليل : كل جليل نَافِسٍ فَاضِلٍ وَفَاحِرٍ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ الْعَرَبِ عَبْقَرَى . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه : “ فُلِمَ أَرِ عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَفْقِرِي فَرِيَّةً ” وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم “ فُلِمَ أَرِ عَبْقَرِيًّا يَفْقِرِي فَرِيَّةً ” فقال : رَيْسُ قَوْمٍ وَجَلِيلِهِمْ . وقال زُهَيْر :

يَحْتَجِّلُ عَلَيْهَا جَنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ \* جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنْأَلُوا فَيَسْتَعْلُوا

وقال الجوهري : العبقرى موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال ليلى :

\* كَهُولٌ وَشُبَّانٌ يَحْنَتُهُ عَبْقَرِيٌّ<sup>(١)</sup> \*

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعه وقوته فقالوا : عَبْقَرَى وهو واحد وجمع . وفي الحديث : “ إِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى عَبْقَرَى ” وهو هذه البسطة التي فيها الأصباغ والنقوش حتى قالوا : ظَلُمَ عَبْقَرَى وهذا عبقرى قوم للرجل القوي . وفي الحديث : “ فُلِمَ أَرِ عَبْقَرِيًّا يَفْقِرِي فَرِيَّةً ” ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال : « وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانٍ » وقرأه بعضهم

« عَابَقِرِي » وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبته . وقال قُطْرُب : ليس بمنسوب وهو مثل كُرْسَى وَكَرَاسِي وَبُخْتَى وَبُخَاتَى . وروى أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « مُتَكِينٍ عَلَى رَقَارِفِ خُضَيْرٍ وَعَبَاقِرِ حَسَّانٍ » ذكره الثعلبي . وضم الضاد من « خضر » قليل .

قوله تعالى : ( تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) « تَبَارَكَ » تفاعل من البركة وقد تقدم . « ذِي الْجَلَالِ » أى العظمة . وقد تقدم « وَالْإِكْرَامِ » . وقرأ عامر « ذُو الْجَلَالِ » بالواو وجعله وصفاً للاسم ، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى . الباقون « ذِي الْجَلَالِ » جعلوا « ذِي » صفة لـ « رَبِّكَ » . وكأنه يريد به الاسم الذى أفتح به السورة ؛ فقال : « الرَّحْمَنُ » فافتتح بهذا الاسم ، فوصف خلق الإنسان والجن ، وخلق السموات والأرض وصنعه ، وأنه « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » ووصف تديره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها ، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان . ثم قال فى آخر السورة : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى هذا الاسم الذى أفتح به هذه السورة ؛ كأنه يعلمهم أن هذا كله نخرج لكم من رحمى ، فمن رحمى خلقتكم وخلقتم السما والأرض والخلق والخلقة والجنة والنار ؛ فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال : « ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » جليل فى ذاته ، كريم فى أفعاله . ولم يختلف القراء فى إجراء النعت على الوجه بالرفع فى أول السورة ، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذى يلقى المؤمنون عندما ينظرون إليه ، فيستبشرون بحسن الجزاء ، وجميل اللقاء ، وحسن العطاء . والله أعلم .

(١) راجع ج ١٣ ص ١

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء .

(٣) فى ب : « والنباطين » .

## سورة الواقعة

مكية ، وهى سبع وتسعون آية

مكية فى قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها نزلت بالمدينة وهى قوله تعالى : « وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ » . وقال الكلبي : مكية إلا أربع آيات ؛ منها آيتان « أَفِيْهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ . وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ » نزلتا فى سفره إلى مكة ، وقوله تعالى : « ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » نزلتا فى سفره إلى المدينة . وقال مسروق : من أراد أن يعلم نبا الأولين والآخرين ، ونبا أهل الجنة ، ونبا أهل النار ، ونبا أهل الدنيا ، ونبا أهل الآخرة ، فليقرأ سورة الواقعة . وذكر أبو عمر ابن عبد البر فى « التمهيد » و « التعليق » والثعلبى أيضا : أن عثمان دخل على ابن مسعود يعود فى مرضه الذى مات فيه فقال : ما تشكى ؟ قال : ذنوبى . قال : فما تشهى ؟ قال : رحمة ربى . قال : أفلا ندعوك طبيا ؟ قال : الطبيب أمرضى . قال : أفلا نأمر لك بعطائك ؟ قال : لا حاجة لى فيه ؛ حبسته عنى فى حياتى ، وتدفعه لى عند مماتى ؟ قال : يكون لبناتك من بعدك . قال : أتخشى على بناتى الفاقة من بعدى ؟ إني أمرتهن أن يقرأن سورة « الواقعة » كل ليلة ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا " .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَبِئْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾  
 إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ  
 هَبَاءً مُنْبَثًّا ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ) أى قامت القيامة ، والمراد النفخة الأخيرة . وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب . وقيل : لكثرة ما يقع فيها من الشدائد . وفيه إضمار ، أى أذكروا

إذا وقعت الواقعة. وقال الجرجاني: «إذا» صلة؛ أى وقعت الواقعة؛ كقوله: «أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ»<sup>(١)</sup> و«أَتَى أَمْرُ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup> وهو كما يقال: قد جاء الصوم أى دنا وأقرب. وعلى الأول «إذا» للوقت، والجواب قوله: «فَأَمْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَمْحَابُ الْمَيْمَنَةِ». (لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ) الكاذبة مصدر بمعنى الكذب، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر؛ كقوله تعالى: «لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ»<sup>(٣)</sup> أى لغو، والمعنى لا يسمع لما كذب؛ قاله الكسائي. ومنه قول العامة: عاثذا بالله أى معاذ الله، وقم قائماً أى قم قياماً. ولبعض نساء العرب ترقصُ أبناها:

قُمُ قائماً قُمُ قائماً • أصبت عبداً نائماً

وقيل: الكاذبة صفة والموصوف محذوف، أى ليس لوقعها حال كاذبة؛ أو نفس كاذبة؛ أى كل من يخبر عن وقعها صادق. وقال الزجاج: «لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ» أى لا يردّها شيء. ونحوه قول الحسن وقتادة: وقال الثوري: ليس لوقعها أحد يكذب بها. وقال الكسائي<sup>(٤)</sup> أيضاً: ليس لما تكذب؛ أى ينبئ ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جدد لا هزل فيه.

قوله تعالى: «خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ» قال عكرمة ومقاتل والسدي: خففت الصوت فاستمعت من دنا ورفعت من نأى؛ يعنى استمعت القريب والبعيد. وقال السدي: خففت المتكبرين ورفعت المستضعفين. وقال قتادة: خففت أقواماً في عذاب الله، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله. وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: خففت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خففت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخفوضين. وقال ابن عطاء: خففت أقواماً بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخفض والرفع يستعملان عند العرب في المكان والمكانة، والعز والمهانة. ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيام

(٢) راجع ص ١٢٥ من هذا الجزء.

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٥

(٤) في ب: «ليس لما كذب».

(٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٢

(٥) في ب: «الحسن».

نوساً ومجازاً على عادة العرب في إضاعتها الفعل إلى المحل والزمان وضربها مما لم يكن منه الفعل؛ يقولون: لَيْلٌ نَائِمٌ ونهارٌ صائمٌ. وفي التثنية: «بَلْ مَكْرٌ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ»<sup>(١)</sup> والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده؛ فرفع أولياءه في أعلى الدرجات، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات، وقرأ الحسن وعيسى التتقي «خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ» بالنصب. الباقيون بالرفع على إضمار مبتدأ؛ ومن نصب فعل الحال. وهو عند الفراء على إضمار فعل؛ والمعنى: إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ. لَيْسَ لِرُوقَمِيَّاهُ كَذِبٌ — وقعت: خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ. والقيامة لا شك في وقوعها، وأنها ترفع أقواماً وتضع آخرين على ما يبتأه.

قوله تعالى: «إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا» أي زُلزِلت وحُركت عن مجاهد وغيره؛ يقال: رَجَّه يَرْجُّه رجاً أي حركه وزلله. وناقة رجاء أي عظيمة السنام. وفي الحديث: «مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَيْنِ يَرْجُحُ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ» يعني إذا اضطربت أمواجه. قال الكلبي: وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فرقاً من الله تعالى. قال المفسرون: تَرْجُحُ كما يَرْجُحُ الصَّبِيُّ في المهد حتى ينهدم كل ما عليها، وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها. وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت. وموضع «إِذَا» نصب على البديل من «إِذَا وَقَعَتِ». ويموز أن يتنصب بـ «خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ» أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال؛ لأن عند ذلك يخفض ما هو مرتفع، ويرفع ما هو منخفض. وقيل: أي وقعت الواقعة إذا رجَّت الأرض؛ قاله الزجاج والجرجاني. وقيل: أي أذكر «إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا» مصدر وهو دليل على تكرار الزلزلة.

قوله تعالى: «وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بُسًا» أي فتت؛ عن ابن عباس. مجاهد: كما يُبَسُّ الدقيق أي يُلْت. والبسيصة السويق أو الدقيق يُلْتُ بالسمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زادا. قال الرازي:

لَا تُحْبَرُ خُبْرًا وَبُسًا بَسًا \* وَلَا تُطْبَلَا بِمَنَاجِحَ حَبَسًا



وذكر أبو عبيدة : أنه لَصَّ من غَطَفَان أراد أن يَخْزَنَخَفَ أن يُعْجَلَ من ذلك فأكله عَجِينًا .  
والمعنى أنها خُلِطَت فصارت كالدهن المتوث بشيء من الماء . أى تصير الجبال تراباً فيختلط  
البعض ببعض . وقال الحسن : وَبُسَّتْ قَلْعَتٌ من أصلها فذهبت ، نظيره : « يَنْسِفُهَا رَبِّي  
نَسْفًا » . وقال عطية : بُسَّتْ كالرمل والتراب . وقيل : البُسُّ السَّقُّ أى سبقت الجبال .  
قال أبو زيد : البُسُّ السَّقُّ ؛ وقد بُسَّتْ الإبل أبْسًا بالضم بَسًا . وقال أبو عبيد : بُسَّتْ  
الإبل وأبْسَتْ لغتان إذا زجرتها وقلت لها يَسَّ يَسَّ . وفي الحديث : « يخرج قوم من المدينة  
إلى اليمن والشام والعراق يَبْسُونُ والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ومنه الحديث الآخر :  
« جاءكم أهل اليمن يَبْسُونُ عِيَالَهُمْ »<sup>(٢)</sup> والعرب تقول : جِئْتُ بِهِ مِنْ حَسَكٍ وَبَسَكٍ . ورواهما  
أبو زيد بالكسر ؛ فعنى من حَسَكٍ من حيث أحسسته ، وَبَسَكٍ من حيث بلغه مسيرك . وقال  
مجاهد : سألت سيلا . عكرمة : هُدَّتْ هَذَا . محمد بن كعب : سُرِّتْ سِرًّا ؛ ومنه قول  
الأغلب العجلي<sup>(٣)</sup> :

وقال الحسن : قطعت قطعاً . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ﴿ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴾ قال عليّ رضي الله عنه : الهباء المنبث الترحُّم<sup>(٤)</sup> الذى  
يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب ، فجعل الله أعمالهم كذلك . وقال مجاهد : الهباء  
هو الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار . وروى نحوه عن ابن عباس . وعنه أيضا :  
هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئاً . وقاله عطية . وقد  
مضى فى « الفرقان » عند قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ جَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَثُورًا »<sup>(٥)</sup>  
وقراءة العامة « مُنْبَثًا » بالثاء المثلثة أى متفرقاً من قوله تعالى : « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ »<sup>(٦)</sup>  
أى فزق ونشر . وقرأ مسروق والنخعيّ وأبو حيوة « مُنْبَثًا » بالثاء المشناة أى منقطعاً من قولهم :  
بَثَّ الله أى قطعه ؛ ومنه البثات .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٥ (٢) أى يسوقون عيالهم .

(٣) بياض بالأصول فى موضع الشاهد من قول الأغلب المجلى الرجز ولم نشر عليه .

(٤) الرج بالفتح وبالإسكان الغبار . (٥) راجع ج ١٣ ص ٢٢ (٦) راجع ج ٢ ص ١٩٦

قوله تعالى : وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَكَنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً) أى أصنافا ثلاثة كل صنف يشا كل ما هو منه ، كما يشا كل الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) «وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» و«السَّابِقُونَ» ؛ فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار ؛ قاله السُّدى . والمشأمة المبسرة وكذلك الشأمة . يقال : قعد فلان شأمة . ويقال : يافلان شائم بأصحابك ؛ أى خذ بهم شأمة أى ذات الشمال . والعرب تقول للبد الشمال الشؤمى ، وللجانب الشمال الأشأم . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمين ، ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسُّدى : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صُلبه فقال الله لهم : هؤلاء فى الجنة ولا أبالى . وقال زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة الذين أخذوا من شق آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوى كتابه يمينه ، وأصحاب المشأمة من أوى كتابه شماله . وقال ابن جريج : أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائمين على أنفسهم بالأعمال السيئة القبيحة . وفى صحيح مسلم من حديث الإسراء عن أبى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة — قال — فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى — قال — فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح — قال — قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الأسودة التى عن يمينه وعن شماله نَسَمَ بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والأسودة التى عن شماله أهل النار » وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم ، وأصحاب المشأمة

أصحاب الآخر . والعرب تقول : أجلسنى فى يمينك ولا تجلسنى فى شمالك ؛ أى أجلسنى من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين . والتكرير فى « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . و « مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » للتفخيم والتعجيب ؛ كقوله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » و « الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ » كما يقال : زيد ما زيد ! وفى حديث أُم زَرْع رضى الله عنها : مَا لَكَ وَمَا لَكَ ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب . وقيل : « أَصْحَابُ » رفع بالابتداء والخبر « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » كأنه قال : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » ما هم ؛ المعنى : أى شئ هم . وقيل : يجوز أن تكون « ما » تأكيداً ، والمعنى فالذين يعطون كتابهم بأيامهم هم أصحاب التقدم وعلو المنزلة .

قوله تعالى : ( وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ) روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السابِقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكوا للناس بحكهم لأنفسهم » ذكره المهدوى . وقال محمد بن كعب القرطبى : إنهم الأنبياء . الحسن وقتادة : السابقون إلى الإيمان من كل أمة . ونحوه من عكرمة . محمد بن سيرين : هم الذين صلُّوا إلى القبلتين ؛ دليله قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » . وقال مجاهد وغيره : هم السابقون إلى الجهاد ، وأول الناس رواحاً إلى الصلاة . وقال على رضى الله عنه : هم السابقون إلى الصلوات الخمس . الضحاك : إلى الجهاد . سعيد بن جبير : إلى التوبة وأعمال البر ؛ قال الله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » ثم أنشأ عليهم فقال : « أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ » . وقيل : إنهم أربعة ؛ منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية ، وسابقان فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما ؛ قاله ابن عباس ؛ حكاه الماوردى . وقال شبيب بن العجلان : الناس ثلاثة ؛ فرجل آتبرك للخير فى حدائنه سنة

(١) حديث أم زرع رواه مسلم فى فضائل الصعابة عن عائشة رضى الله عنها أنه : جلس إحدى عشرة امرأة فتاهدن وتفاقدن ألا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً ، فقالت إحدىاهن : زوجى مالك وما مالك ! مالك خير من ذلك ... الخ . الحديث . (٢) فى ب ، ز ، ح ، س ، ل ، هـ : « يؤتون كتابهم » .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٣٥ (٤) راجع ج ٤ ص ٢٠٣ (٥) راجع ج ١٢ ص ١٣٢

داوم عليه حتى نخرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب، ورجل أبتر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين، ورجل أبتر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال . وقيل : هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح . ثم قيل : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر « أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ » . وقال الزجاج : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني خبره ؛ والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله « أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ » من صفتهم . وقيل : إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه .

قوله تعالى : **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** ﴿١٣﴾ **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** ﴿١٤﴾

**عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ** ﴿١٥﴾ **مَتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَلِّبِينَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ)** أى جماعة من الأمم الماضية . **(وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ)** أى من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . قال الحسن : **ثَلَاثَةٌ** ممن قدموا قبل هذه الأمة ، وقيل من أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك . وسُمُّوا قليلاً بالإضافة إلى من كان قبلهم ؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثرت السابقون إلى الإيمان منهم ، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا . وقيل : لما نزل هذا شقَّ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزلت : **« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ »** فقال النبي صلى الله عليه وسلم : **« إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونيهم في النصف الثاني »** رواه أبو هريرة ، ذكره الماوردي وغيره . ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود . وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها محكمة لأنها خبر ؛ ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين . قال الحسن : سابقو من مضى أكثر من سابقينا ؛ فلذلك قال : **(وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ)** وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين : **« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ »** ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : **« إني لأرجو**

أن تكون أمي شطر أهل الجنة" ثم تلا قوله تعالى : « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » [ قال مجاهد : كل من هذه الأمة . وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الثَّلاثَانِ جَمِيعًا مِنْ أُمِّي » يعني « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . قال أبو بكر رضي الله عنه : كَلَّا الثَّلَاثِينَ مِنْ أُمَّةٍ مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَهُمْ مِنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّةٍ ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا ، وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْذِنُ اللَّهُ » . وقيل : « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ » أي من أول هذه الأمة . « وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ » يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : « خَيْرُكُمْ قَرْنِي » ثم سَوَّى فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ بَيْنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ . وَالثَّلَاثَةُ مِنْ ثَلَاثِ الشَّيْءِ أَيْ قَطْعَتُهُ ، فَعْنَى ثَلَاثَةٍ كَعْنَى فَرْقَةٍ ؛ قَالَه الزَّجَاجُ .

قوله تعالى : ( عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ) أي السابقون في الجنة « عَلَى سُرُرٍ » ؛ أي مجالسهم على سرر جمع سرير . « مَوْضُونَةٍ » قال ابن عباس : منسوجة بالذهب . وقال عكرمة : مشبكة بالدر والياقوت . وعن ابن عباس أيضا : « مَوْضُونَةٍ » مصفوفة ؛ كما قال في موضع آخر : « عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ » . وعنه أيضا وعن مجاهد : مَرْمُولَةٌ بِالذَّهَبِ . وفي التفسير : « مَوْضُونَةٍ » أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت والزبرجد . والوضن النسيج المضاعف والتضد ؛ يقال : وَضَنَ فُلَانٌ الْحَجَرَ وَالْأَجْرَ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَهُوَ مَوْضُونٌ ، وَدَرَجَ مَوْضُونَةٌ أَيْ مُحْكَمَةٌ فِي النَّسِجِ مِثْلُ مَصْفُوفَةٍ ؛ قَالَ الْأَعَشَى :

وَمِنْ نَسِجٍ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ \* نُسَاقٌ مَعَ الْحَيِّ حَيْرًا فَعِيرًا  
وقال أيضا :

وَبَيْضَاءُ كَالنَّهْيِ مَوْضُونَةٍ \* لَهَا قَوْنُسٌ فَوْقَ جَيْبِ الْبَدَنِ

(١) ما بين المربعين ساقط من ح ، ز ، س ، ل ، هـ . (٢) راجع ج ١٤ آية ٢٢

(٢) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء . (٣) مرمولة : منسوجة .

والسرير الموضون : الذى سطحه بمنزلة المنسوج ؛ ومنه الوضين : بطن من سيور ينسج  
فيدخل بعضه فى بعض ؛ ومنه قوله :

• إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْبًا وَضِيئًا <sup>(١)</sup> •

( مُتَكَيِّينَ عَلَيْهِ ) أى على السرر ( مُتَقَابِلِينَ ) أى لا يرى بعضهم قفا بعض ، بل تدور بهم  
الأسرة ، وهذا فى المؤمن وزوجته وأهله ؛ أى يتكئون متقابلين . قاله مجاهد وغيره . وقال  
الكلبي : طول كل سرير ثلثمائة ذراع ، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس  
عليها آرتفعت .

قوله تعالى : يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَنْوَاصٍ وَابَّارٍ يَتَجَرَّوْنَ  
وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَكَهَيَّةً  
تَمَّا يَتَخَيَّرونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾  
كَأَمْثَلِ اللَّوْزِ الْأَمْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَاءُ مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ) أى غلمان لا يموتون ؛ قاله مجاهد .  
الحسن والكلبي : لا يهرمون ولا يتغيرون ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَتَعَمَّنُ إِلَّا سَعِيدٌ مُّخَلَّدٌ • قَلِيلُ الْمُحْمُومِ مَا بَيْتُ بِأَوْجَالٍ

وقال سعيد بن جبير : مُّخَلَّدُونَ مُّقَرَّرُونَ ؛ يقال للقرط الخلدة ولجماعة الحلي الخلدة .

وقيل : مسؤرون ونحوه عن الفراء ؛ قال الشاعر :

وَمُخَلَّدَاتٌ بِالْبَحْرِ كَأَمَّا \* أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِزُ الْكُتُبَانِ <sup>(٢)</sup>

(١) الضمير يعود على النافذة ؛ أراد أنها قد هزلت ودفت للسير عليها .

(٢) الأقاويز جمع فوز وهو كتيب من الرمل صغير ؛ شبه به أرداف النساء ؛ فالإضافة لليان .

وقيل : مقرطون يعنى منمنطقون من المناطق . وقال عكرمة : « مُحَلَّدُونَ » منعمون . وقيل : على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة . وقال عليّ ابن أبي طالب رضى الله عنه والحسن البصرى : الولدان هاهنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغارا ولا حسنة لهم ولا سيئة . وقال سلمان الفارسى : أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة . قال الحسن : لم يكن لهم حسنات يجزون بها ، ولا سيئات يعاقبون عليها ، فوضعوا في هذا الموضع . والمقصود : أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة ، والنعمة إنما تتم بأحتفاف الخدم والولدان بالإنسان . ( « يَا كُؤَيْبُ وَيَا بَارِيقُ » ) أكواب جمع كوب وقد مضى في « الزخرف » <sup>(١)</sup> وهى الآنية التى لا عرى لها ولا خراطيم ، والأباريق التى لها عرى وخراطيم واحدها إبريق ؛ سُمي بذلك لأنه يبرق لونه من صفائه . ( « وَكُلِّسَ مِنْ مَّعِينٍ » ) مضى في « والصفات » القول فيه . والمعين الجارى من ماء أو نهر ؛ غير أن المراد فى هذا الموضع النهر الجارية من العيون . وقيل : الظاهرة للعيون فيكون « معين » مفعولا من المعاينة . وقيل : هو فاعل من المعن وهو الكثرة . ويبن أنها ليست تحمر الدنيا التى تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة .

قوله تعالى : ( « لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا » ) أى لا تنصدع رؤسهم من شربها ؛ أى إنما لذة بلا أدنى بخلاف شراب الدنيا . ( « وَلَا يَتَرَفُّونَ » ) تقدم فى « والصفات » أى لا يسكرون فتذهب عقولهم . وقرأ مجاهد : « لَا يُصَدَّعُونَ » بمعنى لا يتصدعون أى لا يتفرقون ؛ كقوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ » . وقرأ أهل الكوفة « يَتَرَفُّونَ » بكسر الزاى ؛ أى لا ينفد شراهم ولا تنفى نحرهم ؛ ومنه قول الشاعر <sup>(٢)</sup> :

لَعَمْرِي لَنْ أَتَرَفُّمُ أَوْ مَحْوَتُمُ • لَيْسَ النَّدَامَى كُنْتُمْ آلَ أَجْمَرَا

(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢

(٢) راجع ج ١٥ ص ٧٧

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٢

(٤) هو الخطبة وقد تقدم البيت فى ج ١٥ ص ٧٩

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : في النمر أربع خصال : الشكر والصداق والقيء والبول ، وقد ذكر الله تعالى نمر الجنة فترها عن هذه الخصال .

قوله تعالى : ( وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ) أى يتخيرون ما شاءوا لكثرتها . وقيل : وفاكهة متخيرة مرضية ، والتخير الاختيار . ( وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ) روى الترمذى عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر ؟ قال : " ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعنى في الجنة - أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر " قال عمر : إن هذه لناعمة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَكَلْتُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا " <sup>(١)</sup> قال : حديث حسن . وخرجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تصطف على يد ولى الله فيقول أحدها يا ولى الله رعبت في مروج تحت العرش وشربت من عيون التسليم فكل منى فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتخر بين يديه على ألوان مختلفة فيا كل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار يرمى في الجنة حيث شاء " فقال عمر : يابى الله إنها لناعمة . فقال : " أَكَلْتُهَا أَنَّمُ مِنْهَا " . وروى عن أبي سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في الجنة لطيرا في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صحيفة الرجل من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فيا كل منه ما أراد ثم يذهب فيطير " .

قولا تعالى : ( وَحُورٌ عِينٌ ) قرئ بالرفع والنصب والجر ؛ فمن جرو هو حمزة والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفا على « بِأَكْوَابٍ » وهو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى يتمتعون بأكواب وفاكهة ولحم وحور ؛ قاله الزجاج . وجاز أن يكون معطوفا على « جَنَّاتٍ » أى هم في « جَنَّاتِ النَّعِيمِ » وفي حور على تقدير حذف المضاف ؛ كأنه قال : وفي معاشرة

(١) في نسخ الأصل : أَكَلْتُهَا أَنَّمُ مِنْهَا . وما أثبتناه هو ما في صحيح الترمذى .



حور . القراء : الجر على الإتيان في اللفظ وإن اختلفا في المعنى ؛ لأن الحور لا يطاق بهن ؛ قال الشاعر :

إذا ما الغايات برزت يوماً • وزججن الحواجب والنوينا  
والمين لا ترجع وإنما تكمل . وقال آخر :

ورأيت زوَجَك في الوغى • متقلداً سيقاً ورُحماً

وقال قطرب : هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال : ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة . ومن نصب وهو الأشهب العقيل والنخعي وعيسى بن عمر التقي وكذلك هو في مصحف أبي ، فهو على تقدير إضمار فعل ؛ كأنه قال : ويزوجون حوراً عينا . والحمل في النصب على المعنى أيضا حسن ؛ لأن معنى يطاق عليهم به يُعطونه . ومن رفع وهم الجمهور — وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم — فعلى معنى وعندهم حور عين ؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور . وقال الكسائي : ومن قال : « وَحُورٌ عَيْنٌ » بالرفع وعلل بأنه لا يطاق بهن يلزمه ذلك في فاكهة ولحم ؛ لأن ذلك لا يطاق به وليس يطاق إلا بالجمهر وحدها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ؛ لأن المعنى لهم أكواب ولهم حور عين . وجاز أن يكون معطوفا على « ثَلَّةٌ » و « ثَلَّةٌ » ابتداء وخبره « عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوعَةٍ » وكذلك « وَحُورٌ عَيْنٌ » وأبتدأ بالنكرة لتخصيصها بالصفة . ( كَأَمْثَالِ ) أى مثل أمثال ( اللؤلؤ المكنون ) أى الذى لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون صفاء وتلألؤا ؛ أى من في تشاكل أجسادهن في الحسن من جميع جوانبهن كما قال الشاعر :

كأَمَّا خُلِقَتْ فِي قَشِيرِ لُؤْلُؤَةٍ \* فَكُلُّ أَكْنَافِهَا وَجْهٌ لِيَرْمَادٍ

( جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَمْلِكُونَ ) أى نواباً ونصبه على المفعول له . ويجوز أن يكون على المصدر ؛ لأن معنى « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلِدَانُ مُخْلَدُونَ » يمازون . وقد مضى الكلام في الحور العين في « والطور » وغيرها . وقال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الحور العين

من الزعفران" وقال خالد بن الوليد: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الرجل من أهل الجنة لمسك التفاحة من تفاح الجنة فتتعلق في يده فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأنجملت الشمس من حسننها من غير أن ينقص من التفاحة" فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لعجبٌ ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر ومُرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى نديها من المسك الأذفر، ومن نديها إلى عنقها من المنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حلة مثل شقائق النعمان<sup>(١)</sup>، إذا أقبلت يتلألأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلألأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقعة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادى: هذا ثواب الأولياء «جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ».

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾ قال ابن عباس: باطلا ولا كذبا. واللغو ما يُلغى من الكلام، والتأثيم مصدر أئتمته أى قلت له أئمت. محمد بن كعب: «وَلَا تَأْثِيمًا» أى لا يؤثَّم بعضهم بعضاً. مجاهد: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا» شتماً ولا مائماً. ﴿إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا﴾ «قِيلًا» منصوب بـ «يَسْمَعُونَ» أو استثناء منقطع أى لكن يقولون قِيلاً أو يسمعون. و «سَلَامًا سَلَامًا» منصوبان بالقول؛ أى إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أى إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاماً. أو يكون وصفاً لـ «قِيلًا»، والسلام الثانى بدل من الأول، والمعنى إلا قِيلاً يسلم فيه من اللغو. ويحوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أى يحىي بعضهم بعضاً. وقيل: تحييم الملائكة أو يحييم ربهم عز وجل.

(١) شقائق النعمان: نبات أحمر الزهر. الواحدة شقيقة النعمان.

قوله تعالى : **وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ** (٢٧) **فِي سِدْرٍ**  
**مُخْضُودٍ** (٢٨) **وَطَلْحٍ مُنْقُودٍ** (٢٩) **وِظَلٍّ مَمْدُودٍ** (٣٠) **وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ** (٣١)  
**وَفِكْهِمَ كَثِيرَةً** (٣٢) **لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ** (٣٣) **وَفُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ** (٣٤)  
**إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنْسَاءً** (٣٥) **بِجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا** (٣٦) **عُرُبًا أَتْرَابًا** (٣٧)  
**لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ** (٣٨) **ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** (٣٩) **وِثْلَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ** (٤٠)

قوله تعالى : **( وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ )** رجع إلى ذكر منازل أصحاب  
الميمنة وهم السابقون على ما تقدم ، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه . **( فِي سِدْرٍ**  
**مُخْضُودٍ )** أى فى نبق قد خُضد شوكة أى قطع ، قاله ابن عباس وغيره . وذكر ابن المبارك :  
حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون : إنه  
لينفعا الأعراب ومساثلهم ، قال : أقبل أعرابى يوماً ، فقال : يا رسول الله ! لقد ذكر  
الله فى القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها ؟ قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : ” وماهى ” قال : السدر فإن له شوكة مؤذية ، فقال صلى الله عليه وسلم :  
” أو ليس يقول « فى سِدْرٍ مُخْضُودٍ » خُضد الله شوكة فجعل مكان كل شوكة ثمرة فإنها تنبت  
ثمراً يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لوتاً من الطعام ما فيه لوت يشبه الآخر ” . وقال  
أبو العالية والضحاك : نظر المسلمون إلى وَجٍّ ( وهو وادٍ بالطائف مخضب ) فاعجبهم سدره ،  
فقالوا : ياليت لنا مثل هذا ، فنزلت . قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة :

إِنِ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَّاتِ ظَلِيلَةٌ ■ فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مُخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : « فى سِدْرٍ مُخْضُودٍ » وهو الموقر حملاً . وهو  
قريب مما ذكرنا فى الخبر . سعيد بن جبير : ثمرها أعظم من القلال . وقد مضى هذا فى سورة

(١) الذى فى اللسان : وج موضع بالبادية . وقيل : بد بالطائف ، وقيل هى الطائف .

« النجم » عند قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » وأن ثمرها مثل قلال هجر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ( وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ) الطَّلَح شجر الموز واحده طلحة . قاله أكثر المفسرين على وابن عباس وغيرهم . وقال الحسن : ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب . وقال الفراء وأبو عبيدة : شجر عظام له شوك ؛ قال بعض الحداة وهو الجعدى :

بَشَرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَآ \* غَدَا تَرَيْنَ الطَّلَحَ وَالْأَحْبَالَ<sup>(٢)</sup>

فالطَّلَح كل شجر عظيم كثير الشوك . الزجاج : يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه . وقال الزجاج أيضا : كشجر أم غيلان [ له ] نور طيب جدا نخوطبوا ووعدوا بما يحبون مثله ، إلا أن فضله على مافي الدنيا كفضل سائر مافي الجنة على مافي الدنيا . وقال السدي : طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل . وقرأ علي بن أبي طالب رضي عنه الله : « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » بالعين وتلا هذه الآية « وَتَحْلِي طَلْعُهَا هَضِيمٌ<sup>(٣)</sup> » وهو خلاف المصحف . في رواية أنه قرئ بين يديه « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال : ما شأن الطلع ؟ إنما هو « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » ثم قال : « لَمَّا طَلَعَ نَضِيدٌ » فقل له : أفلا نحولها ؟ فقال : لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول . فقد أختار هذه القراءة ولم ير إثباتها في المصحف لمخالفة مآرسته بجمع عليه . قاله القشيري . وأسنده أبو بكر الأنباري قال : حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجاهد عن الحسن بن سعد عن قيس بن عباد قال : قرأت عند علي أو قرئت عند علي - شك مجاهد - « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال علي رضي الله عنه : ما بال طلع ؟ أما تقرأ « وَطَلْعٍ » ثم قال : « لَمَّا طَلَعَ نَضِيدٌ » فقال له : يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف ؟

(١) راجع ص ٩٥ وص ٥ من هذا الجزء .

(٢) كذا في الأصول « الحداة » بالخاء المهملة والذي في تفسير الطبري « الجداة » بالجم .

(٣) الأحبال جمع حيلة بالضم : ثمر السلم والبال والسمر أو ثمر الغضاء عامة .

(٤) زيادة يقتضها السياق . (٥) راجع ج ١٣ ص ١٢٧

فقال : [ لا<sup>(١)</sup> ] لا يهاج القرآن اليوم . قال أبو بكر : ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب ، وأبطل الذى كان فرط من قوله . والمنضود المتراكب الذى [ قد<sup>(١)</sup> ] نُضِدْ أوله وآخره بالمثل ، ليست له سُوقٌ بارزة بل هو مرصوص ، والنضد هو الرص والنضد المرصوص ، قال النابغة :

خَلَّتْ سَيْبِلُ أَتَى كَانَ يَحْبُسُهُ \* وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالْنَضِدِ

وقال مسروق : أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة ثمركه ، كلها أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها .

قوله تعالى : ﴿ وَظِلٌّ مَمْدُودٌ ﴾ أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس ؛ كقوله تعالى : « أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا » وذلك بالغداة وهى ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدم بيانه هناك . والجنة كلها ظل لا شمس معه . قال الربيع بن أنس : يعنى ظل العرش . وقال عمرو بن ميمون : مسيرة سبعين ألف سنة . وقال أبو عبيدة : تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشئ الذى لا ينقطع ممدود ؛ وقال لبيد :

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغْلَبٍ \* دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ

وفى صحيح الترمذى وغيره من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : " وفى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرءوا إن شئتم " ﴿ وَظِلٌّ مَمْدُودٌ ﴾ . ﴿ وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ ﴾ أى جار لا ينقطع وأصل السكب الصب ؛ يقال : سكب سكبًا ، والسكوب أنصبابه ؛ يقال : سكب سكبًا ، وأنسكب أنسكابًا ؛ أى وماء مصبوب يجرى الليل والنهار فى غير أخذود لا ينقطع عنهم . وكانت العرب أصحاب بادية وبلاد حارة ، وكانت الأنهار فى بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوعدوا فى الجنة خلاف ذلك ، ووصف لهم أسباب التزهة المعروفة فى الدنيا ، وهى الأشجار وظلالها ، والمياه والأنهار وأطرادها .

(١) زيادة من ب . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٧ .

قوله تعالى : ﴿ وَفَاكِهَةً كَثِيرَةً ﴾ أى ليست بالقليلة العزيزة كما كانت في بلادهم  
 ﴿ لَا مَقْطُوعَةٍ ﴾ أى فى وقت من الأوقات كإقطاع فواكه الصيف فى الشتاء ﴿ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴾  
 أى لا يحظر عليها كثمار الدنيا . وقيل : « وَلَا مَمْنُوعَةٍ » أى لا يمنع من أرادها بشوك ولا بعد  
 [ ولا ] حائط ، بل إذا أشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها ، قال الله تعالى : « وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا  
 تَذَلُّلاً » . وقيل : ليست مقطوعة بالأزمان ، ولا ممنوعة بالأثمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴾ روى الترمذى [ عن أبى سعيد ] عن النبى صلى الله عليه وسلم  
 فى قوله تعالى : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » قال : « أرتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة  
 سنة » قال : حديث غريب لانعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد . وقال بعض أهل العلم  
 فى تفسير هذا الحديث : الفُرُش فى الدرجات ، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض .  
 وقيل : إن الفُرُش هنا كناية عن النساء اللواتى فى الجنة ولم يتقدم لهن ذكر ، ولكن قوله  
 عز وجل : « وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ » دالٌّ ؛ لأنها محل النساء ؛ فالمعنى ونساء مرتفعات الأقدار  
 فى حسنهن وكما لهن ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً ﴾ أى خلقناهن خلقاً وأبدعناهن  
 إبداعاً . والعرب تسمى المرأة فراشاً ولباساً وإزاراً ؛ وقد قال تعالى : « هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ » .  
 ثم قيل : على هذا هن الحور العين ؛ أى خلقناهن من غير ولادة . وقيل : المراد نساء  
 بنى آدم ؛ أى خلقناهن خلقاً جديداً وهو الإعادة ؛ أى أعدناهن إلى حال الشباب وكمال الجمال .  
 والمعنى أنشأنا العجوز والصبية إنشأاً واحداً ، وأصغرهن ولم يتقدم ذكرهن ؛ لأنهن قد دخلن  
 فى أصحاب اليمين ؛ ولأن الفُرُش كناية عن النساء كما تقدم . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم  
 فى قوله تعالى : « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً » قال : « منهنّ البكر والثيب » . وقالت أم سلمة  
 رضى الله تعالى عنها : سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً »  
 فجعلناهن أبكاراً . عرباً أتراباً » فقال : « يا أم سلمة هن اللواتى قبضن فى الدنيا عجائز  
 شُمتاً عُمتاً رُمصاً جعلهنّ الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد فى الاستواء » أسنده النحاس  
 عن أنس قال : حدثنا أحمد بن عمرو قال : حدثنا عمرو بن على قال : حدثنا أبو عاصم عن

موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال :  
 «هِنَّ الْعَجَائِزُ الْعُمَشُ الرُّمَصُ كُنَّ فِي الدُّنْيَا عُمَشًا رُمَصًا» . وقال المسيب بن شريك :  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» [ الآية <sup>(١)</sup> ] قال : «هِنَّ عَجَائِزُ الدُّنْيَا  
 أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا أَنَاهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَبْكَارًا» فلما سمعت عائشة ذلك  
 قالت : واوجمها ! فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : «ليس هناك وجع» . (عُرْبًا)  
 جمع عَرُوب . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : العُرُبُ العواشق لأزواجهن . وعن  
 ابن عباس أيضا : إنها العرُوب الملقاة . عكرمة : الفتنجة . ابن زيد : بلغة أهل المدينة .  
 ومنه قول لبيد :

وَفِي الْخِلَاءِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَاخِشَةٍ • رِيًّا الرَوَافِيفُ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ

وهي الشَّكْلَةُ بلغة أهل مكة . وعن زيد بن أسلم أيضا : الحسنة الكلام . وعن عكرمة  
 أيضا وقتادة : العُرُبُ المتحبيات إلى أزواجهن ، وأشتقاقه من أعرب إذا بين ، فالعروب تبين  
 محبتها لزوجها بشكل وغنج وحسن كلام . وقيل : لأنها الحسنة التبعل لتكون ألد استمتاعا .  
 وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عُرْبًا»  
 قال : «كلامهنَّ عربي» . وقرا حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُرْبًا» بلسكان الراء . وضم  
 الباقون وهما جائزان في جمع فعول . «أُتْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء وسنَّ واحدة  
 ثلاث وثلاثين سنة . يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران . وكانت العرب تميل إلى من  
 جاوزت حد الضَّباب من النساء وأنحطت عن الكبر . وقيل : «أُتْرَابًا» أمثالا وأشكالاً ؛  
 قاله مجاهد . السُّدَى : أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد . (لِلْأَصْحَابِ الْيَمِينِ)  
 قيل : الحور العين للسابقين ، والأتراب العرب لأصحاب اليمين .

قوله تعالى : (ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ) رجع الكلام إلى قوله تعالى :  
 «وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ» أي هم «ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ»  
 وقد مضى الكلام في معناه . وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك :

(١) زيادة من ب . (٢) في الديوان : «وفي الخروج» جمع الحرج ، وهو المودج .  
 (٣) الشكلة (يفتح الشين وكرم الكاف) : ذات الدل . (٤) أي مطاوعة لزوجها محبة له .

« ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ » يعنى من سابق هذه الأمة « وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » من هذه الأمة من آخرها؛ يدل عليه ما روى عن ابن عباس فى هذه الآية « ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « هم جميعاً من أمتى » . وقال الواحدى : أصحاب الجنة نصفان نصف من الأئمة الماضية ونصف من هذه الأمة . وهذا يردّه ما رواه ابن ماجه فى سننه والترمذى فى جامعه عن بُريدة بن حَصْبِب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة عشرون ومائة صفٍّ ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأئمة » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن . و « ثُلَّةٌ » رفع على الابتداء ، أو على حذف خبر حرف الصفة ، ومجازه : لأصحاب اليمين ثلثان : ثلثة من هؤلاء وثلثة من هؤلاء . والأولون الأئمة الماضية ، والآخرون هذه الأمة على القول الثانى .

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ السَّمَالِ مَا أَصْحَابُ السَّمَالِ ﴿٤١﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ <sup>٤٩</sup> لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنتَهِا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُومٍ ﴿٥٢﴾ فَكَاكُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٥٣﴾ فَشَرِبُوا مِنْهُ مِنِ الْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَرِبُوا شُرْبَ الْهَلِيمِ ﴿٥٥﴾ هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٦﴾



قوله تعالى : ﴿ وَأَصْحَابُ النَّارِ مَا أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشمال ، لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم ، ثم عظم ذكرهم في البلاء والعذاب فقال : ﴿ مَا أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ . في تَمْوِيمٍ : والسموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن . والمراد هنا حر النار ولفحها . ﴿ وَحَمِيمٍ ﴾ أى ماء حار قد انتهى حره ، إذا أحرقت النار أجسادهم وأجسادهم فزعوا إلى الحميم ، كالذى يفرغ من النار إلى الماء ليطفى به الحرق فيجده حميماً حاراً في نهاية الحرارة والغايان . وقد مضى في « القتال » <sup>(١١)</sup> « وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . ﴿ وَظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ ﴾ أى يفرعون من السموم إلى الظل كما يفرغ أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ ؛ أى من دخان جهنم أسود شديد السواد . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وكذلك الیَحْمُومُ في اللغة : الشديد السواد وهو يفعل من الحَمِّ وهو الشَّحْمُ المسود بأحترق النار . وقيل : هو مأخوذ من الحَمِّ وهو الفحم . وقال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود . وعن ابن عباس أيضاً : النار سوداء . وقال ابن زيد : الیَحْمُومُ جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار . ﴿ لَا بَارِدٍ ﴾ بل حار لأنه من دخان شفير جهنم . ﴿ وَلَا كَرِيمٍ ﴾ مذبذب ؛ عن الضحاك . وقال سعيد بن المسيب : ولا حسن منظره ، وكل ما لا خير فيه فليس بكریم . وقيل : ﴿ وَظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ ﴾ أى من النار يُعَذِّبُونَ بها ، كقوله تعالى : « لَمْ يَنْفَعِهِمْ ظِلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلٌّ » <sup>(١٢)</sup> . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴾ أى إنما استحقوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام والمترف المنعم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال السدي : « مُتْرَفِينَ » أى مشركين . ﴿ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحَنِثِ الْعَظِيمِ ﴾ أى يقيمون على الشرك ؛ عن الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه . الشعبي : هو اليمين الغموس وهى من الكجائر ؛ يقال : حَنِثَ في يمينه أى لم يبرها ورجع فيها . وكانوا يقسمون أن لا يموت ، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حنثهم ؛ قال الله تعالى مخبراً عنهم : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ » <sup>(١٣)</sup> . وفي الخبر :

كَانَ يَتَحَنَّنُ فِي حَرَاءٍ ؛ أَى فَعْلٍ مَا يَسْقُطُ عَنْ نَفْسِهِ الْحَنَنُ وَهُوَ الذَّنْبُ . ( وَكَانُوا يَقُولُونَ  
 أَئِذَا مِتْنَا ) هَذَا اسْتِعَادَ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَعْثِ وَتَكْذِيبِ لَهُ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( قُلْ ) لِمَ يَا عَجِدُ  
 ( إِنْ الْأَوَّلِينَ ) مِنْ آبَائِكُمْ ( وَالْآخِرِينَ ) مِنْكُمْ ( لَجَمْعُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ) يَرِيدُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقَسَمَ وَدُخُولَ اللَّامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَجَمْعُوعُونَ » هُوَ دَائِلُ  
 الْقَسَمِ فِي الْمَعْنَى ؛ أَى إِنْكُمْ لَجَمْعُوعُونَ قَسَمًا حَقًّا خِلَافَ قَسَمِكُمُ الْبَاطِلِ ( ثُمَّ إِنْكُمْ أَهْلُ الضَّالُّونَ )  
 عَنْ الْهَدْيِ ( الْمُكْذِبُونَ ) بِالْبَعْثِ ( لَا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ ) وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهَ الْمَنْظَرِ ،  
 كَرِيهَ الطَّعْمِ ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرْتَ فِي سُورَةِ « وَالصَّافَاتِ » . ( قَالَتُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ) أَى مِنْ  
 الشَّجَرَةِ ؛ لِأَنَ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » الْأَوَّلَى زَائِدَةً ، وَيَجُوزُ  
 أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مُحذُوفًا كَأَنَّهُ قَالَ : « لَا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ » طَعَامًا . وَقَوْلُهُ :  
 « مِنْ زُقُومٍ » صِفَةٌ لِشَجَرٍ ، وَالصِّفَةُ إِذَا قُدِّرَتْ الْجَارُ زَائِدًا نَصَبَتْ عَلَى الْمَعْنَى ، أَوْ جَرَتْ  
 عَلَى الْفِعْلِ ، فَإِنْ قُدِّرَتْ الْمَفْعُولُ مُحذُوفًا لَمْ تَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ ) أَى عَلَى الزُّقُومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ ؛ لِأَنَّهُ  
 يَذْكُرُ وَيُؤَنِّتُ . ( مِنَ الْحَمِيمِ ) وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ .  
 أَى يُوَرِّثُهُمْ حَرًّا مَا يَأْكُلُونَ مِنَ الزُّقُومِ مَعَ الْجُوعِ الشَّدِيدِ عَطَشًا فَيَشْرَبُونَ مَاءً يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَزِيلُ  
 الْعَطَشَ فَيَجِدُونَهُ حَرِّمًا مَغْلَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ) قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَعَاصِمٍ وَحَمْزَةُ « شُرْبٍ » بَضْمُ الشَّيْنِ .  
 الْبَاقُونَ بَفَتْحِهَا لِفَتَانِ جِيدَتَانِ ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ : شَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرِبْتُ بِضْمَتَيْنِ .  
 قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَمِعْتُ الْعَرَبَ تَقُولُ بَضْمُ الشَّيْنِ وَفَتْحُهَا وَكُسْرُهَا ، وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ ؛  
 لِأَنَ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَاصِلُهُ قَعْلٌ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَرُدُّهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَتَقُولُ :  
 قَعْلَةً نَحْوَ شَرِبَةٍ وَبِالضَّمِّ الْأَسْمُ . وَقِيلَ : إِنْ الْمَفْتُوحُ وَالْأَسْمُ مَصْدَرَانِ ، فَالشَّرْبُ كَالْأَكْلِ ،  
 وَالشَّرْبُ كَالَّذِكْرِ ، وَالشَّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّعْنِ الْمَطْعُونُ . وَالْهَيْمُ الْإِبِلُ الْيَطَاشُ الَّتِي

لا تَرَوِي لداء يصيبها، من ابن عباس وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم؛ وقال عكرمة أيضاً :  
هي الإبل المِراض . الضحاك : الهم الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحداً  
أَهِمَّ والأُنثى هَيَاء . ويقال لذلك الداء الهَيَام ، قال قيس بن الملوّح :

يقال به داء الهَيَام أصابه \* وقد حليت نفسي مكانَ شِفائِها

وقوم هم أيضاً أى عطاش، وقد هاموا هَيَاماً . ومن العرب من يقول في الإبل : هائم وهائمة  
والجمع هم ، قال لبيد :

أَبْرُتُ إِلَى مَعَارِفِهَا شُعَيْثُ <sup>(١)</sup> \* وَأَطْلَاجُ مِنَ الْعَيْدِيِّ هِمَّ <sup>(٢)</sup>

وقال الضحاك والأخفش وابن عينة وابن كيسان : الهم الأرض السهلة ذات الرمل .  
وروى أيضاً عن ابن عباس : فيشربون شرب الرمال التي لا تَرَوِي بالماء . المهدوي : ويقال  
لكل مالا يروى من الإبل والرمل أهِم وهَيَاء . وفي الصحاح : والهَيَام بالضم أشد العطش .  
والهَيَام كالجنون من العشق . والهَيَام داء يأخذ الإبل فتهيم في الأرض لا تَرعى . يقال : ناقة  
هَيَاء . والهَيَاء أيضاً المفازة لا ماء بها . والهَيَام بالفتح : الرمل الذي لا يتأسك أن يسيل من اليد  
لِلْيَنَةِ والجمع هِمَّ مثل قَدَالٍ وَقُدُلٍ . والهَيَام بالكسر الإبل العطاش الواحد هَيَان ، وناقة هَيَاء  
مثل عطشان وعطشي .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أى رزقهم الذى يُعَدُّ لهم ، كالنزل الذى يُعَدُّ  
للأضياف تكمة لهم ، وفيه تهكم ؛ كما في قوله تعالى : « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ <sup>(٣)</sup> » وكقول  
أبى السعد الضبّي :

وَكَمَا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافَنَا \* جَعَلْنَا الْقَنَاءَ وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نُزُلًا

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبى عمرو « هَذَا نُزُلُهُمْ » بإسكان الزاى ؛ وقد مضى فى آخر  
« آل عمران » القول فيه . « يَوْمَ الدِّينِ » يوم الجزاء ، يعنى فى جهنم .

(١) شعث : رجال ساءت حالهم من الجهد والسير . وأطلاح : إبل مهازيل والواحد طليح . والعيدى : إبل

منسوبة إلى غل ، ويقال منسوبة إلى قوم يقال لهم العيد . (٢) أى خفت وكسرت الهاء لأجل الهاء .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٢٨ (٤) راجع ج ٤ ص ٣٢١

قوله تعالى : نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾  
 أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ  
 وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ) أى فهلاً تصدقون بالبعث ؟ لأن الإعادة  
 كالابتداء . وقيل : المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلاً تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا ؟  
 قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ) أى ما تصبونه من المني في أرحام النساء . ( أَأَنْتُمْ  
 تَخْلُقُونَهُ ) أى تصورون منه الإنسان ( أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ) المقدرون المصورون . وهذا  
 احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى ؛ أى إذا أقررتم بأننا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث .  
 وقرأ أبو السمال ومحمد بن السميع وأشهب العقيل : « تُمْنُونَ » بفتح التاء وهما لغتان أمثى  
 ومنى ؛ وأمدى ومذى ، مُمْنِي ومُمْنِي ومُمْنِي . الماوردى : ويحتمل أن يختلف معناها  
 عندى ؛ فيكون أمثى إذا أنزل عن جماع ، ومنى إذا أنزل عن الاحتلام . وفى تسمية المني  
 مَنِيًّا وجهان : أحدهما لإمناؤه وهو إراقته . الثانى لتقديره ، ومنه المنى الذى يوزن به لأنه  
 مقدار لذلك ، كذلك المنى مقدار صحيح لتصوير الحلقة .

قوله تعالى : ( نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ) احتجاج أيضاً ، أى الذى يقدر على الإمانة  
 يقدر على الخلق ، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث . وقرأ مجاهد ومحمد وآبن مجبص  
 وآبن كثير « قَدَرْنَا » بتخفيف الدال . الباقون بالتشديد ، قال الضحاك : أى سويتنا بين أهل  
 السماء وأهل الأرض . وقيل : قضينا . وقيل : كتبنا ، والمعنى متقارب ؛ فلا أحد يبق  
 غيره عز وجل . ( وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ ) أى إن أردنا أن نبدل أمثالك  
 لم يسبقنا أحد ؛ أى لم يغلبنا . « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » معناه بمغلوبين . وقال الطبري : المعنى  
 نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالك بعد موتكم بأخرين من جنسكم ، وما نحن بمسبوقين

في آجالكم ؛ أى لا يتقدم متأخرو ولا يتأخر متقدم . ( وَنُنشِئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ ) من الصور والمحيثات . قال الحسن : أى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل : المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا ، فيجعل المؤمن بياض وجهه ، ويقبح الكافر بسواد وجهه . سعيد بن جبير : قوله تعالى : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » يعنى في حواصل طير سود تكون يرهوت كأنها الخطاطيف ، ويرهوت واد في اليمن . وقال مجاهد : « فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ » في أى خلق شئنا . وقيل : المعنى ننشئكم في عالم لا تعلمون ، وفي مكان لا تعلمون .

قوله تعالى : ( وَاقْدِرْ عَلَيْنَا نَشْأَةَ الْأُولَى ) أى اذ خلقت من نطفة ثم من طلق ثم من مضغة ولم تكونوا شيئا ؛ عن مجاهد وغيره . قتادة والضحاك : يعنى خلق آدم عليه السلام . ( فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ) أى فهلا تذكرون . وفي الخبر : عجا كل العجب للكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجبا للصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار . وقراءة العامة « النَّشْأَةُ » بالقصر . وقرا مجاهد والحسن وابن كثير وأبو عمرو : « النَّشْأَةُ » بالمد ؛ وقد مضى في « المنكوت »<sup>(٢)</sup> بيانه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٣٧﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ  
الزَّارِعُونَ ﴿٣٨﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا  
لَمُغْرَمُونَ ﴿٤٠﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ) هذه حجة أخرى ؛ أى أخبروني عما تحرثون من أرضكم فطرحون فيها البذر ، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعا فيكون فيه السنبل والحب أم نحن نفعل ذلك ؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض ، فإذا أقررتم بأن إخراج السنبل من الحب ليس إليكم ، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم ؟ ! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى ؛ لأن الحرث فعلهم ويمجى على اختيارهم ، والزرع من فعل الله تعالى

وينبت على اختياره لا على اختيارهم . وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقولن أحدكم زرعْتُ وليقل حرثْتُ فإن الزارع هو الله » قال أبو هريرة : ألم تسمعوا قول الله تعالى : ( أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ) . والمستحب لكل من يلقى البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة « أَفْرَأَيْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ » الآية ، ثم يقول : بل الله الزارع والمنبت والمبلغ ، اللهم صل على محمد ، وأرزقنا ثمره ، وجنبنا ضرره ، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين ، ولآلائك من الذاكرين ، وبارك لنا فيه يارب العالمين . ويقال : إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات : الدود والجراد وغير ذلك ؛ سمعناه من ثقة وجرب فوجد كذلك . ومعنى « أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ » أى تجعلونه [زرعاً] . وقد يقال : فلان زراع كما يقال حراث ، أى يفعل ما يشول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع . وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريها تجوذاً .

قلت : فهو نهي إرشاد [وأدب] لانهى حظرو وإيجاب ؛ ومنه قوله عليه السلام : « لا يقولن أحدكم عبدى وأمتى وليقل غلامى وجارىتى وقتاى وقتاى » وقد مضى فى « يوسف » القول فيه . وقد بالغ بعض العلماء فقال : لا يقل حرث فأصبت ، بل يقل : أعاننى الله فحرث ، وأعطانى بفضل ما أصبت . قال الماوردى : وتتضمن هذه الآية أمرين ؛ أحدهما — الامتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثانى — البرهان الموجب للاعتبار ؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد تلاشى بذره ، وانتقاله إلى استواء حاله من العفن والتريب حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جعله قوياً مشدداً أضعاف ما كان عليه ؛ فهو بإعادة من أمانت أخف عليه وأقدر ؛ وفى هذا البرهان مقنع لذوى الفطر السليمة . ثم قال ( لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا ) أى منكسراً يعنى الزرع . والحطام الهشيم المالك الذى لا ينفع به فى مطعم ولا غذاء ؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين : أحدهما — ما أولاهم به من النعم فى زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه . الثانى — ليعتبروا بذلك فى أنفسهم ؛ كما أنه يجعل

(٢) الزيادة : من ب ، ز ، ح ، س ، ل ، هـ .

(١) زيادة يقتضيا السياق .

(٣) راجع ج ٩ ص ١٩٤

الزرع حطاماً إذا شاء ، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فيتجروا . ( فَظَلَّمْتُمْ تَفَكُّهُونَ )  
 أى تعجبون بذهابها وتندمون بما حل بكم ، قاله الحسن وقتادة وغيرهما . وفى الصراح : وتفكّه  
 أى تعجب ، ويقال : تندم ، قال الله تعالى : « فَظَلَّمْتُمْ تَفَكُّهُونَ » أى تندمون . وتفكّمت بالشئ  
 تمتت به . وقال يمان : تندمون على نفقاتكم ؛ دليله : « فَأَصْبَحَ يُكَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا انْفَقَ فِيهَا » .  
 وقال عكرمة : تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التى أوجبت عقوبتكم  
 حتى نالتكم فى زرعكم . ابن كيسان : تحزنون ؛ والمعنى متقارب . وفيه لغتان : تَفَكُّهُونَ  
 وَتَفَكَّكُونُ : قال الفراء : والنون لغة عُكَل . وفى الصراح : التفكّن التندم على ما فات .  
 وقيل : التفكّه التكلم فيما لا يعينك ، ومنه قيل لازاح فُكَاة بالضم ؛ فأما الفُكَاة بالفتح فصدر  
 فيه الرجل بالكسر فهو فِكُهُ إذا كان طيب النفس مَرَّاحاً . وقراءة العامة « فَظَلَّمْتُمْ » بفتح  
 الظاء . وقرأ عبد الله « فَظِلَّمْتُمْ » بكسر الظاء ورواها هرون عن حسين عن أبى بكر . فمن فتح  
 فعلى الأصل ، والأصل ظَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفاً ، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى  
 إلى الظاء ثم حذفها . ( إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ) وقرأ أبو بكر والمفضل « إِنَّا » بهزتين على الاستفهام ،  
 ورواه عاصم عن زَرِّ بْنِ حُبَيْش . الباقون همزة واحدة على الخبر ؛ أى يقولون « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ »  
 أى معذبون ؛ عن ابن عباس وقتادة قالوا : والغرام العذاب ؛ ومنه قول ابن المحمّل :  
 ونفت بأن الحفظ متى سَجِيَّة \* وأن فؤادى مُتَبَلِّ بك مغرم  
 وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ؛ ومنه قول النمر بن تولب :

سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ تُكْتَمًا <sup>(٢)</sup> . وَكَانَ رَهْنًا بِهَا مُغْرَمًا

يقال : أغرم فلان بفلانة ، أى أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم . وقال مجاهد أيضاً :  
 للمقون شراً . وقال مقاتل بن حيان : مهلكون . النحاس : « إِنَّا لَمُغْرَمُونَ » مأخوذ من الغَرَام  
 وهو الهلاك ؛ كما قال <sup>(٣)</sup> :

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْخَفَا . رِكَانَا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا

(١) راجع ج ١ ص ٤٠٩ . نكتم : أَسَم من شيب بها . (٢) قاله بشر بن أبي خازم . النصار موضع  
 وقيل : هو ما لبى عامر . والجفار : موضع وقيل : هو ما لبى نعيم . ويوم النصار ويوم الجفار : يومان من أيام العرب مشهوران .

الضحاك وابن كيسان : هو من الغرم ، والمُغْرَم الذى ذهب ماله بغير عوض ، أى غير منا الحَب الذى بذناه . وقال مُرَّةُ الهَمْدَانِي : محاسبون . (بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ) أى حرمانا ما طلبنا من الربيع . والمحروم المنوع من الرزق . والمحروم ضد المرزوق وهو المحاريف فى قول قتادة . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بأرض الأنصار فقال : " ما يمنعكم من الحرث " قالوا : الجدوبة ؛ فقال : " لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر " ثم تلا « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » .

قلت : وفى هذا الخبر والحديث الذى قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع فى أسماء الله سبحانه ، وأباه الجمهور من العلماء ، وقد ذكرنا ذلك فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ الَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْتَهُ أَجَاغًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِى تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾  
قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِى تَشْرَبُونَ) لتحياوا به أنفسكم ، وتسكنوا به عطشكم ، لأن الشراب إنما يكون تبعاً للطعوم ، ولهذا جاء الطعام مقدماً فى الآية قبل ، ألا ترى أنك تسقى ضيفك بعد أن تطعمه . الزخشرى : ولو عكست قعدت تحت قول أبى العلاء :

إِذَا سَقَيْتُ ضَيْفُوفَ النَّاسِ مَحْضًا • سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شَبًّا زُلَالًا<sup>(١)</sup>

وسقى بعض العرب فقال : أنا لا أشرب إلا على تميلة . (أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ) أى السحاب ، الواحدة مُزْنَةٌ ؛ فقال الشاعر :

فَنَحْنُ كَجَاءِ الْمُزْنِ مَا فِى نِصَابِنَا • كَهَامٌ وَلَا فِينَا يُعَدُّ بِجَمِيلٍ<sup>(٢)</sup>

(١) المحض : اللبن الخالص : والماء الشيم : البارد . (٢) نصاب كل شئ : أصله . ورجل كهام وكهم : ثقيل ، لا غنا عنده .



وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المُنْزَن السَّحاب . وعن ابن عباس أيضا والثوري :  
 المُنْزَن السماء والسَّحاب . وفي الصَّحاح : أبو زيد : المُنْزَن السَّحابه البيضاء والجمع مُنْزَن ، والمُنْزَنَة  
 المطرَة ؛ قال :

ألم تَرَ أن الله أنزل مُنْزَنَةً • وعُفِرَ الطُّبَاءُ فِي الْيَكْنَاسِ <sup>(١)</sup> تَقْمَعُ

﴿ أَمْ تَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴾ أي فإذا عرفتم بأنى أنزلته فلم لا تشكروني بإخلاص العبادة لي ؟  
 ولم تشكروني قدرتي على الإعادة ؟ ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا ﴾ أي ملعًا شديد الملوحة ؛ قاله  
 ابن عباس . الحسن : مرًا قعًا لا تنتفعون به في شرب ولا زرع ولا غيرهما . ﴿ قُلُوبًا ﴾  
 أي فهلا تشكرون الذي صنع ذلك بكم .

قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ أي أخبروني عن النار التي تظهرونها بالقدح  
 من الشجر الرطب ﴿ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمُ شَجَرَهَا ﴾ يعني التي تكون منها الزناد وهي المرخ والعقار ؛  
 ومنه قولهم : في كل شجر نار ، واستمجد المرخ والعقار ؛ أي استكثر منها ، كأنهما أخذتا من  
 النار ما هو حسبهما . ويقال : لأنهما يسرعان الورى . يقال : أورت النار إذا قدحتها .  
 وورى الزند يرى إذا أقدح منه النار . وفيه لغة أخرى : وورى الزند يرى بالكسر فيهما .  
 ﴿ أَمْ تَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴾ أي المخترعون الخالقون ؛ أي فإذا عرفتم قدرتي فأشكروني ولا تنكروا  
 قدرتي على البعث .

قوله تعالى : ﴿ تَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذِكْرَةً ﴾ يعني نار الدنيا موعظة للنار الكبرى ؛ قاله قتادة .  
 ومجاهد : تبصرة للناس من الظلام . وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إن ناركم  
 هذه التي يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءًا من نار جهنم " فقالوا يا رسول الله : أن كانت  
 لكافية ؛ قال : " فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءًا كلهن مثل حرها " . ﴿ وَمَتَاعًا لِلْقَوِينَ ﴾  
 قال الضحاك : أي منفعة للسافرين ؛ ستموا بذلك لنزولهم القوى وهو القفر . الفراء : إنما يقال

(١) البيت لأوس بن حجر . وتقمع : تحرك رءوسها لتطرد القمعة وهي ذباب أزرق يدخل في أنوف الدواب .

(٢) في ل : « زعاقا » ومعناها واحد ، وهو الماء الشديد المرارة والملوحة .

للسافرين: مُقَوِّينَ إِذَا نَزَلُوا إِلَى الْأَرْضِ الْقَفَرِ الَّتِي لَا شَيْءَ فِيهَا . وكذلك الْقَوَى وَالْقَوَاءُ  
بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ، وَمَنْزِلُ قَوَاءٍ لَا أُنَيسَ بِهِ ؛ يُقَالُ : أَقْوَتُ الدَّارُ وَقَوَيْتُ أَيْ خَلْتُ مِنْ  
سَكَانِهَا ؛ قَالَ النَّابِغَةُ :

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلِيَاءِ فَالْسِّنْدِ • أَقْوَتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالُفُ الْأَمَدِ

وقال عنترة :

حَيْثَ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ • أَقْوَى وَأَقْفَرُ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثَمِ

ويقال : أَقْوَى أَيْ قَوَى وَقَوَّى أَصْحَابَهُ ، وَأَقْوَى إِذَا سَافَرَ أَيْ نَزَلَ الْقَوَاءَ وَالْقَوَى . وقال مجاهد :  
« الْمُقَوِّينَ » الْمُسْتَمْتَعِينَ بِهَا مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فِي الطَّبِخِ وَالْحَبِزِ وَالْأَصْطَلَاءِ وَالْأَسْتِضَاءِ ، وَيَتَذَكَّرُ  
بِهَا نَارُ جَهَنَّمَ فَيَسْتَجَارُ بِاللَّهِ مِنْهَا . وقال ابنُ زيد : لِلْجَائِعِينَ فِي إِصْلَاحِ طَعَامِهِمْ . يُقَالُ : أَقْوَيْتُ  
مَنْذَكْذَا وَكَذَا ، أَيْ مَا أَكَلْتُ شَيْئًا ، وَبَاتَ فُلَانُ الْقَوَاءَ وَبَاتَ الْفَقْرَ إِذَا بَاتَ جَائِعًا عَلَى غَيْرِ طَعْمٍ ؛  
قَالَ الشَّاعِرُ <sup>(١)</sup> :

وَإِنِّي لَأُخْتَارُ الْقَوَى طَلَوِي الْحَشَى • حَافِظَةً مِنْ أَنْ يَقَالَ لَيْثِمُ

وقال الربيع والسدي : « الْمُقَوِّينَ » الْمُتَزَلِّينَ [الَّذِينَ] لَا زَادَ مَعَهُمْ ؛ يَعْنِي نَارًا يَوْقِدُونَ فَيُخْتَبِزُونَ بِهَا ؟  
وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : الْمُقَوَّى مِنَ الْأَضْدَادِ يَكُونُ بِمَعْنَى الْفَقِيرِ وَيَكُونُ  
بِمَعْنَى الْغَنِيِّ ؛ يُقَالُ : أَقْوَى الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ زَادٌ ، وَأَقْوَى إِذَا قَوَيْتُ دَوَابَهُ وَكَثُرَ مَالُهُ .  
الْمُهْدَوِي : وَالْآيَةُ تَصْلُحُ لِلْجَمْعِ ؛ لِأَنَّ النَّارَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ وَالْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ . وَحَكَى الثَّعْلَبِيُّ  
أَنَّ أَكْثَرَ الْمُفَسِّرِينَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . الْقَشِيرَى : وَخَصَّ الْمَسَافِرَ بِالْإِتِّفَاعِ بِهَا لِأَنَّ انْتِفَاعَهُ  
بِهَا أَكْثَرُ مِنْ مَنَافِعَةِ الْمَقِيمِ ؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْبَادِيَةِ لَا يَدُ لَهُمْ مِنَ النَّارِ يَوْقِدُونَهَا لَيْلًا لِيَهْرَبَ مِنْهُمْ  
السَّبَاعُ ، وَفِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَائِجِهِمْ .

قوله تعالى : ( تَسْبِحُ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أَيْ فَتَرَهُ اللَّهُ عَمَّا أَضَافَهُ إِلَيْهِ الْمَشْرُكُونَ مِنْ  
الْأَنْدَادِ ، وَالْعَجْزُ عَنِ الْبَعْثِ .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾  
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( فَلَا أُقْسِمُ ) « لا » صلة في قول أكثر المفسرين ، والمعنى فأقسم ؛ بدليل قوله : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ » . وقال الفراء : هي نفى ، والمعنى ليس الأمر كما تقولون ، ثم أسأنف « أُقْسِمُ » . وقد يقول الرجل : لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفى اليمين ، بل يريد به نفى كلام تقدم . أى ليس الأمر كما ذكرت ، بل هو كذا . وقيل : « لا » بمعنى ألا للتنبيه كما قال <sup>(١)</sup> :

\* أَلَا عِمَّ صَبَاحًا أَيُّهَا الطَّلُّ الْبَالِي \*

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه ، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا . وقرأ الحسن وحيد وعيسى بن عمر « فَلَا أُقْسِمُ » بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حال ويقدر مبتدأ محذوف ، التقدير : فلأنا أقسم بذلك . ولو أريد به الاستقبال للزمت النون ، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذى يراد به الاستقبال وهو شاذ .

الثانية - قوله تعالى : ( بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ) مواقع النجوم مساقطها ومغارها في قول قتادة وغيره . عطاء بن أبي رباح : منازلها . الحسن : أنكدارها وانتثارها يوم القيامة ، الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مَطَرُوا قالوا مَطَرْنَا بَنُو كَذَا . الماوردي : ويكون قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ » مستعملا على حقيقته من نفى القسم . القشيري : هو قسم ، والله تعالى أن يقسم بما يريد ، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة .

(١) قاله أمرؤ القيس ؛ وقامه :

قلت : يدل على هذا قراءة الحسن . « فَلَا أُقْسِمُ » وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه . وقال ابن عباس : المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما ، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السِّفَرَةِ الكَاتِبِينَ ، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة ، فهو ينزل على الأحداث من أمته ؛ حكاه الماوردي عن ابن عباس والسدي . وقال أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل ابن إسحق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة ، ثم نزل إلى الأرض نجوما ، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر ، فذلك قول الله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . وقرا حمزة والكسائي « بِمَوَاقِعِ » على التوحيد ، وهي قراءة عبد الله ابن مسعود والنخعي والأعمش وابن محبوب عن رويس عن يعقوب . الباقر عن الجمع ؛ فمن أفرد فلائنه أسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع ، ومن جمع فلاختلاف أنواعه .

الثالثة - قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » قيل : إن الهاء تعود على القرآن ؛ أي إن القرآن لقسم عظيم ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : ما أقسم الله به عظيم « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » ذكر المقسم عليه ؛ أي أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم ، ليس بسحر ولا كهانة ، وليس بمفترى ، بل هو قرآن كريم محمود ، جملة الله تعالى معجزة لنبه صلى الله عليه وسلم ، وهو كريم على المؤمنين ، لأنه كلام ربهم ، وشفاء صدورهم ؛ كريم على أهل السماء ؛ لأنه تنزيل ربهم ووحيه . وقيل : « كَرِيمٌ » أي غير مخلوق . وقيل : « كَرِيمٌ » لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور . وقيل : لأنه يُكْرَمُ حافظه ، ويُعْظَمُ قارنه .

الرابعة - قوله تعالى : « فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » مصون عند الله تعالى . وقيل : مكنون محفوظ عن الباطل . والكتاب هنا كتاب في السماء ؛ قاله ابن عباس . وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضا : هو اللوح المحفوظ . عكمة : التوراة والإنجيل فهما ذكر

القرآن ومن يتزل عليه . السدى : الزبور . مجاهد وقتادة : هو المصحف الذى فى أيدينا .

الخامسة — قوله تعالى : ( لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ) اختلف فى معنى « لَا يَمَسُّهُ » هل هو حقيقة فى المس بالجارحة أو معنى ؟ وكذلك اختلف فى « الْمُطَهَّرُونَ » من هم ؟ فقال أنس وسعيد بن جبير : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة . وكذا قال أبو العالية وأبن زيد : إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بنى آدم ؛ فخيريل النازل به مطهر ، والرسل الذين يميئهم بذلك مطهرون . الكلبي : هم السفرة الكرام البررة . وهذا كله قول واحد ، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال : أحسن ما سمعت فى قوله « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنها بمنزلة الآية التى فى « عبس وتولى » : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ . فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ . مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ . بِأَيْدِى سَفَرَةٍ . كِرَامٍ بَرَرَةٍ » <sup>(١)</sup> يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة فى سورة « عبس » . وقيل : معنى « لَا يَمَسُّهُ » لا يتزل به « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أى الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء . وقيل : لا يمس اللوح المحفوظ الذى هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون . وقيل : إن إسرائيل هو الموكل بذلك ؛ حكاه القشيري . أبى العري : وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله فى وقت ولا تصل إليه بحال ، ولو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه مجال . وأما من قال : إنه الذى بأيدي الملائكة فى الصحف فهو قول محتمل ؛ وهو اختيار مالك . وقيل : المراد بالكتاب المصحف الذى بأيدينا ؛ وهو الأظهر . وقد روى مالك وغيره أن فى كتاب عمرو بن حزم الذى كتبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسخه : ( من عهد النبي إلى شرحبيل بن عبد كلال والحرث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قيل ذى رعين ومعافروهمذان أما بعد ) وكان فى كتابه : لا يمس القرآن إلا طاهر . وقال أبى عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر » . وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالمصحفة : « لَا يَمَسُّهُ »

إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » فقام وأغتسل وأسلم . وقد مضى في أول سورة « طه » . وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » من الأحداث والأنجاس . الكلبي : من الشرك . الربيع بن أنس : من الذنوب والخطايا . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا يقرؤه « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » إلا الموحّدون ؛ قاله محمد بن فضيل وعبد . قال عكرمة : كان ابن عباس ينهى أن يمسّ أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن . وقال الفراء : لا يمسح طمعه ونفقه وبركته إلا المطهرون ؛ أى المؤمنون بالقرآن . ابن العربى : وهو اختيار البخارى ؛ قال النبىّ صلى الله عليه وسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً ومجهد صلى الله عليه وسلم نبياً » . وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق . وقال أبو بكر الورّاق : لا يوفق للعمل به إلا السعداء . وقيل : المعنى لا يمسّ ثوبه إلا المؤمنون . ورواه معاذ عن النبىّ صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : ظاهر الآية خبر عن الشرع ؛ أى لا يمسّه إلا المطهرون شرعاً ، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع ؛ وهذا اختيار القاضى أبى بكر بن العربى . وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة »<sup>(٢)</sup> . المهديّ : يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إعراب . ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم .

السادسة — وأختلف العلماء في مسّ المصحف على غير وضوء ؛ فالجمهور على المنع من مسّه لحديث عمرو بن حزم . وهو مذهب علىّ وآبن مسعود وسعد بن أبى وقاص وسعيد أبى زيد وعطاء والزهرى والنخعى والحكم وحامد ، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعى . واختلفت الرواية عن أبى حنيفة ؛ فروى عنه أنه يمسّه الحديث ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما . وروى عنه أنه يمسّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه ، وأما الكتاب فلا يمسّه إلا طاهر . أبى العربى : وهذا إن سلمه مما يقوى الحجة عليه ؛ لأن حريم المنوع ممنوع . وفيما كتبه النبىّ صلى الله عليه وسلم لعمرو

أَبْنُ حَزْمٍ أَقْوَى دَلِيلٍ عَلَيْهِ . وَقَالَ مَالِكٌ : لَا يَحْمِلُهُ غَيْرُ طَاهِرٍ بِعِلَاقَةٍ وَلَا عَلَى وِسَادَةٍ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : لَا بَأْسَ بِذَلِكَ . وَلَمْ يَنْعَ مِنْ حَمْلِهِ بِعِلَاقَةٍ أَوْ مَسِّهِ بِحَائِلٍ . وَقَدْ رَوَى عَنْ الْحَكَمِ وَحَمَادٍ وَدَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِحَمْلِهِ وَمَسِّهِ لِلسُّلَمِ وَالْكَافِرِ طَاهِرًا أَوْ مُحَدِّثًا ، إِلَّا أَنَّ دَاوُدَ قَالَ : لَا يَجُوزُ لِلشَّرِكِ حَمْلُهُ . وَاحتجوا في إباحة ذلك بِكُتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَيْصَرَ ، وَهُوَ مَوْضِعُ ضَرُورَةٍ فَلَا حِجَّةَ فِيهِ . وَفِي مَسِّ الصَّبِيَّانِ إِبَاهَ عَلَى وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا الْمَنْعُ أَعْتَابًا بِالْبَالِغِ . وَالثَّانِي الْجَوَازُ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ مَنَعَ لَمْ يَحْفَظِ الْقُرْآنَ ؛ لِأَنَّهُ تَعَلَّمَهُ حَالُ الصَّغَرِ ؛ وَلِأَنَّ الصَّبِيَّ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ طَهَارَةٌ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَسْتَبْكُمُهَا ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ لَا تَصَحُّ مِنْهُ ، فَإِذَا جَازَ أَنْ يَحْمِلَهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ جَازَ أَنْ يَحْمِلَهُ مُحَدِّثًا .

السابعة — قوله تعالى : ( تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ) أى منزل ؛ كقولهم : ضَرَبُ الأَمِيرِ وَتَسْجُ البَيْتِ . وَقِيلَ : « تَنْزِيلٌ » صِفَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وَقِيلَ : أَيْ هُوَ تَنْزِيلٌ .

قوله تعالى : أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ( أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ ) بِمَعْنَى الْقُرْآنِ ( أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ) أَيْ مَكْذِبُونَ ؛ قَالَه أَبُو عُبَيْسٍ وَعَطَاءٌ وَغَيْرُهُمَا . وَالْمُذْهِبُ الَّذِي ظَاهِرُهُ خِلَافُ بَاطِنِهِ ، كَأَنَّهُ شَبَّهَ بِالذَّهْنِ فِي سَهُولَةِ ظَاهِرِهِ . وَقَالَ مِقَاتُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَفَتَادَةُ : مُذْهِبُونَ كَافِرُونَ ؛ نَظِيرُهُ : « وَذُؤَا لَوْ تَذْهِبُ فَيَذْهِبُونَ » . وَقَالَ الْمُؤَرِّجُ : الْمُدْهِبُ الْمُنَافِقُ أَوِ الْكَافِرُ الَّذِي يُبْلِي جَانِبَهُ لِيُخْفِيَ كُفْرَهُ ،

(١) في ب ، ح ، ز ، س ، هـ : « لِأَنَّ حَالَهُ تَعَلَّمَهُ حَالُ الصَّغَرِ » . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٣٠ .

والإدهان والمدهانة التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين ، وأن يُسرَّ خلاف ما يظهره ؛  
وقال أبو قيس بن الأسلت :

الحَزْمُ والقُوَّةُ خيرٌ منَ الإِدهانِ والفَهْمِ والمَعا<sup>(١)</sup>

وأدهن وداهن واحد . وقال قوم : داهنت بمعنى وارىت وأدهنت بمعنى غَشَّت . وقال الضحاك : « مُدْهِنُونَ » معرضون . مجاهد : ممالئون الكفار على الكفر به . ابن كيسان : المدهن الذى لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالملل . وقال بعض اللغويين : مدهنون تاركون للحزم فى قبول القرآن .

قوله تعالى : ( وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ) قال ابن عباس : تجعلون شكركم التكذيب . وذكر الهيثم بن عدي : أن من لفة أزد شئوة ما رزق فلان ؟ أى ما شكره . وإنما صلح أن يوضع اسم الرزق مكان شكره ؛ لأن شكر الرزق يقتضى الزيادة فيه فيكون الشكر رزقاً على هذا المعنى . فقيل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ » أى شكر رزقكم الذى لو وجد منكم لعاد رزقا لكم ( أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ) بالرزق أى تضعون الكذب مكان الشكر ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً<sup>(٢)</sup> » أى لم يكونوا يُصلُّون ولكنهم كانوا يصفِّقون ويُصَفِّقُونَ مكان الصلاة . ففيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التى جرت العادة بأن تكن أسبابا ، بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى ، ثم يقابلونه بشكرٍ إن كان نعمة ، أو صبرٍ إن كان مكروها تعبدا له وتذلا . وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ » حقيقة . وعن ابن عباس أيضا : أن المراد به الاستسقاء بالأنواء ، وهو قول العرب : مُطِرْنَا بِنَوْءٍ كذا ؛ رواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال : مُطِرَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا

(١) الفهم : العى . والمعا هنا : سوء الحزم مع ضعف . (٢) راجع ج ٧ ص ٤٠٠



هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوءٌ كذا وكذا ، قال : فنزلت هذه الآية : « فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ — حتى بلغ — وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في سفر فمطشوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَرَأَيْتُمْ إِنْ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكُمْ فُسْقِيْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ هَذَا الْمَطَرُ بِنُوءِ كَذَا » فقالوا : يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء . فصلى ركعتين ودعا ربه فهاجت ريج ثم هاجت سحابة فمطروا ، فسر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عصابة من أصحابه رجل يغترف بقدرح له وهو يقول سُقِينَا بِنُوءِ كَذَا ، ولم يقل هذا من رزق الله فنزلت : « وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » أى شكركم لله على رزقه إياكم « أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ » بالنعمة وتقولون سُقِينَا بِنُوءِ كَذَا ، كقولك : جعلت إحسانى إليك إساءة منك إلى ، وجعلت إنعامى لديك أن اتخذنى عدوا . وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحُدَيْبِيَّةِ على إثر سماء <sup>(١)</sup> كانت من الليل ، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال : « أتدرون ماذا قال ربكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بالكوكب فأما من قال مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بى » . قال الشافعى رحمه الله : لا أحب أحدا أن يقول مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وكذا ، وإن كان النوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع ، ولا يمطر ولا يهبس شيئا من المطر ، والذي أحب أن يقول : مُطِرْنَا وقت كذا كما تقول مُطِرْنَا شهر كذا ، ومن قال : مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا ، وهو يريد أن النوء أنزل الماء ، كما عفى بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر ، حلال دمه إن لم يتب . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكيا عن الله سبحانه : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر » فعناه عندى على وجهين : أما أحدهما فإن المعتقد بأن النوء هو الموجب لنزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفرا صريحا <sup>(٢)</sup> يجب استتابته عليه و قتله [ إن أبى ] <sup>(٣)</sup> لنبيذ الإسلام وردده القرآن . والوجه الآخر أن

(١) على إثر سماء : أى بعد مطر . وفى « إثر » لغتان : كسر المعزة وسكون الناء . وقضهما .

(٢) فى ب : « صراحا » . (٣) زيادة يقتضها السياق .

يعتقد أن النّوء يُنزّل الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ، وهذا وإن كان وجهًا مباحًا ، فإن فيه أيضًا كفرًا بنعمة الله عز وجل ، وجهلاً بلطيف حكمته في أنه ينزل الماء متى شاء ، مرة بنّوء كذا ، ومرة بنّوء كذا ، وكثيرا ما ينوء النّوء فلا ينزل معه شيء من الماء ، وذلك من الله تعالى لا من النّوء . وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطر : مطرنا بنّوء الفتح ، ثم يتلو : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا <sup>(١)</sup> » قال أبو عمر : وهذا عندى نحو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مطرنا بفضل الله ورحمته “ .

ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين آمنسقى به : يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقي من نّوء الثريا ؟ فقال العباس : العلماء يزعمون أنها تعترض في الأفق سبعا بعد سقوطها . فما مضت سابعة حتى مطروا ؛ فقال عمر : الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته . وكان عمر رحمه الله قد علم أن نّوء الثريا وقت يُرَبى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أنخرج أم بقيت منه بقية ؟ . وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أمية أن النّبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا في بعض أسفاره يقول : مطرنا ببعض عثّانين الأسد ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” كذبت بل هو سُفيا الله عز وجل “ قال سفيان : عثّانين الأسد الذراع والجمبة . وقراءة العامة « تُكَذَّبُونَ » من التكذيب . وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثّاب « تُكَذَّبُونَ » بفتح التاء مخففا . ومعناه ما قدمناه من قول من قال : مطرنا بنّوء كذا . وثبت من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ثلاث لن يزلن في أمتي التفاحر في الأحساب والنباح والآنواء “ ولفظ مسلم في هذا ” أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونه في الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجاح والنباح “ .

قوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ أى فهلا إذا بلغت النفس أو الروح الحُلُقُوم . ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى معروف ؛ قال حاتم .

أَمَاوَى مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى • إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

وفي حديث : « إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانُ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئًا فُشِيئًا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى الْحُلُقُومِ فَيَتَوَفَّاها مَلَكُ الْمَوْتِ » . ( وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ ) أمرى وسلطاني . وقيل : تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء . وقال ابن عباس : يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه . ثم قيل : هو رد عليهم في قولهم لإخوانهم « لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا » (١) أى فهل ردوا رُوح الواحد منهم إذا بلغت الحلقوم . وقيل : المعنى فهلا إذا بلغت نفس أحدكم الحلقوم عند التزع وأتم حضور أمسكتم روحه في جسده ، مع حرصكم على امتداد عمره ، وحبكم لبقائه . وهذا رد لقولهم : « نُمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ » . (٢) وقيل : هو خطاب لمن هو في التزع ؛ أى إن لم يك ما بك من الله فهلا حفظت على نفسك الروح . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ) أى بالقدرة والعلم والرؤية . قال عامر بن عبد القيس : ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إلى منه . وقيل : أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه « أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ » ( وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ) أى لا ترونهم . قوله تعالى : ( فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ) أى فهلا إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَدِينُونَ » أى مجزيون محاسبون . وقد تقدم . وقيل : غير مملوكين ولا مقهورين . قال الفراء وغيره : دِنْتُهُ ملكته ؛ وأنشد للخطبة :

لَقَدْ دُنَيْتُ أَمْرَ بَيْنِكَ حَتَّى • تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

يعنى مُلْكْتِ . ودانته أى أذله وأستعبده ؛ يقال : دنته فدان . وقد مضى في « الفاتحة » القول في هذا عند قوله تعالى : « يَوْمَ الدِّينِ » . ( تَرْجِعُونَهَا ) ترجعون الروح إلى الجسد . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أى ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين . و« تَرْجِعُونَهَا » جواب لقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » ولقوله : « فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ »

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٧٠

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٦

(٤) وبرى : سوت ؛ يحاطب أمه .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٢

(٥) راجع ج ١ ص ١٤٣

أجيبا بجواب واحد؛ قاله الفراء . وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها واحد، ومنه قوله تعالى : « فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »<sup>(١)</sup> أجيبا بجواب واحد وهما شرطان . وقيل : حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه . وقيل : فيها تقديم وتأخير، مجازها : فلولا وهلا إن كنتم غير مدينين ترجعونها؛ تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم .

قوله تعالى : فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ بِحِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ( فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ) ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث، وبين درجاتهم فقال : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنَ الْمُقَرَّبِينَ » وهم السابقون . ( فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَّعِيمٌ ) وقراءة العامة « فَرَوْحٌ » بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره : فراحة من الدنيا . وقال الحسن : الرُّوح الرحمة . الضحاك : الرُّوح الاستراحة . القُتَيْبِيُّ : المعنى له في القبر طيب نسيم . وقال أبو العباس بن عطاء : الرُّوح النظر إلى وجه الله ، والريحان الاستماع لكلامه ووحيه ، « وَجَنَّةٌ نَّعِيمٌ » هو ألا يُحْجَب فيها عن الله عز وجل . وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والبخاري ورويس وزيد عن يعقوب « فَرَوْحٌ » بضم الراء، ورويت عن ابن عباس . قال الحسن : الرُّوح الرحمة ؛ لأنها كالحياة للرحوم . وقالت عائشة رضي الله عنها : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « فَرَوْحٌ » بضم الراء . معناه فبقاء له وحياة

في الجنة وهذا هو الرحمة . «وَرَيَّحَانٌ» قال مجاهد وسعيد بن جبير : أى رزق . قال مقاتل : هو الرزق بلغة حمير ؛ يقال : خرجت أطلب ريحان الله أى رزقه ؛ قال النضر بن توأب :  
سَلَامُ الإِلَهِ وَرَيَّحَانُهُ • وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءٌ دَرَرُ

وقال قتادة : إنه الجنة . الضحاك : الرحمة . وقيل هو الريحان المعروف الذى يشم .  
قاله الحسن وقتادة أيضا . الربيع بن خيثم : هذا عند الموت والجنة نجوة له إلى أن يبعث .  
أبو الجوزاء : هذا عند قبض روحه يتلقى بضباثر الريحان . أبو العالية : لا يفارق أحد رُوحه من المقربين في الدنيا حتى يؤتى بفصنين من ريحان فيشمه ثمة يقبض روحه فيهما ، وأصل ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة «الرحمن» فتأمل . وقد سرد الشعبي في الرُّوح والريحان أقوالا كثيرة سوى ما ذكرنا من أروادها وجددها هناك .

قوله تعالى : (وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ) أى «إِنْ كَانَ» هذا المتوفى «مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ» (فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ) أى لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة فلا تهتم لهم ، فإنهم يسلمون من عذاب الله . وقيل : المعنى سلام لك منهم ؛ أى أنت سالم من الأغتمام لهم . والمعنى واحد . وقيل : أى إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلى الله عليك ويسلم . وقيل : المعنى إنهم يسلمون عليك يا محمد . وقيل : معناه سلمت أيها العبد مما تكره فإنك من أصحاب اليمين ؛ فحذف إنك . وقيل : إنه يُحْيَا بالسلام إكراما ؛ فعلى هذا في محل السلام ثلاثة أقاويل : أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ؛ قاله الضحاك . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام . وقد مضى هذا في سورة «النحل» عند قوله تعالى : «الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ» .  
الثانى عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير . الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها .

(١) راجع ص ١٥٧ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠١

قلت : وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراماً بعد إكرام . والله أعلم . وجواب « إِنْ » عند المبرّد محذوف التقدير مهما يكن من شيء « فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » إن كان من أصحاب اليمين « فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » لحذف جواب الشرط لدلالة ما تقدم عليه ، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت ؛ لدلالة ما تقدم عليه . ومذهب الأخفش أن الفاء جواب « أَمَّا » و « إِنْ » ، ومعنى ذلك أن الفاء جواب « أَمَّا » وقد سدت مسدّ جواب « إِنْ » على التقدير المتقدم ، والفاء جواب لما على هذا الحد . ومعنى « أَمَّا » عند الزجاج : الخروج من شيء إلى شيء ؛ أى دع ما كان فيه وخذ في غيره .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ ) بالبعث ( الضَّالِّينَ ) عن الهدى وطريق الحق ( فَتَزُلْ مِنْ حِمِيمٍ ) أى فلهم رزق من حميم ، كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ . لَا تَكُونُونَ » وكما قال : « ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهِمْ لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ » ( وَتَصْلِيَةٌ بِحِمِيمٍ ) لإدخال في النار . وقيل : إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها ؛ يقال : أصلاه النار وصلاه ؛ أى جعله يصلها والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول ؛ كما يقال : لفلان إعطاء مالٍ أى يُعطى المال . وقروى « وَتَصْلِيَةٌ » بكسر التاء أى ونزل من تصلية جحيم . ثم أدغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد . ( إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ) أى هذا الذى قصصناه محض اليقين وخالصه . وجاز إضافة الحق إلى اليقين وهما واحد لاختلاف لفظهما . قال المبرّد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين ؛ فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين . وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين . وقيل : هو تأكيد . وقيل : أصل اليقين أن يكون نعتاً للحق فاضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز ؛ كقوله : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » وقال قتادة في هذه الآية : إن الله ليس بتارك أحداً من الناس حتى يَفِقَهُ على اليقين من هذا القرآن ، فأما المؤمن فأيقن في الدنيا فنفعه ذلك يوم القيامة ، وأما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين . ( فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أى نزه الله تعالى عن السوء . والباء زائدة أى سبّح اسم ربك ، والاسمُ المسمّى . وقيل :

« فَسَبِّحْ » أى فصلِّ بذكر ربك وبأمره . وقيل : فاذا ذكر اسم ربك العظيم وسبِّحه . وعن عقبة بن عامر قال : لما نزلت « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى ركوعكم » ولما نزلت « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها فى سجودكم » خرجه أبو داود . والله أعلم .

## سورة الحديد

مدنية فى قول الجميع ، وهى تسع وعشرون آية

عن العرياض بن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمسبِّحات قبل أن يرقد ويقول : « إن فىهن آية أفضل من ألف آية » يعنى بالمسبِّحات « الحديد » و « الحشر » و « الصف » و « الجمعة » و « التغابن » .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى مجدِّ الله ونزهه عن السوء . وقال ابن عباس : صلى الله « مَا فِي السَّمَوَاتِ » من خلق من الملائكة « وَالْأَرْضِ » من شىء فيه روح أولاً روح فيه . وقيل : هو تسبيح الدلالة . وأنكر الزجاج هذا وقال : لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة ؛ فلم قال : « وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وإنما هو تسبيح مقال . وأستدل بقوله تعالى : « وَنَحْنُ نَعْلَمُ دَاوُدَ الْغَبَالِ يُسَبِّحُ » ﴿٢﴾ فلو كان هذا تسبيح دلالة فأتى تخصيص لداود ؟ !

قلت : وما ذكره هو الصحيح ، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله تعالى :  
«وَلَا مَن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» ( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى آتفرد بذلك . والملك عبارة عن  
الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر . وقيل : أراد خزائن المطر والنبات وسائر  
الرزق . ( يُحْيِي وَيُمِيتُ ) يميت الأحياء فى الدنيا ويحيى الأموات للبعث . وقيل : يحيى  
النطف وهى موات ويميت الأحياء . وموضع «يُحْيِي وَيُمِيتُ» رفع على معنى وهو يحيى  
ويميت . ويجوز أن يكون نصبا بمعنى «لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» يحيا ويميتا على الحال  
من المجرور فى «لَهُ» والجار عاملا فيها . ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) أى الله لا يعجزه شيء .  
قوله تعالى : ( هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ) اختلف فى معانى هذه الأسماء  
وقد بيناها فى الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحاً يبنى عن  
قول كل قائل ، فقال فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة : «اللهم أنت الأول فليس قبلك  
شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك  
شيء أقض عننا الدين وآغتنا من الفقر» عنى بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ، والله أعلم .  
( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا  
وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ① لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ  
الْأُمُورُ ② يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ  
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ③



قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )  
تقدم في « الأعراف » <sup>(١)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : ( يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ) أى يدخل فيها من مطر وغيره ( وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ) من نبات وغيره ( وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ) من رزق ومطر وملك ( وَمَا يَرْجُ فِيهَا ) يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ( وَهُوَ مَعَكُمْ ) يعنى بقدرته وسلطانه وعلمه ( إِنَّا كُنْتُمْ وَآلَهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) يبصر أعمالكم ويراها ولا يخفى عليه شئ منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالى : إن محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) هذا التكرير للتأكيد أى هو المعبود على الحقيقة ( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) أى أمور الخلائق في الآخرة . وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وآبن عامر وأبو حيوة وآبن مُحِيصن وحميد والأعشى وحمزة والكسائي وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم . الباقر « تُرْجَعُ » .

قوله تعالى : ( يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ) تقدم في « آل عمران » <sup>(٢)</sup> . ( وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) أى ' تخفى عليه الضمائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ .

(٢) راجع ج ٤ ص ٥٦ .

قوله تعالى : ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ( ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) أى صدقوا أن الله واحد وأن محمدا رسوله ( وَأَنْفِقُوا ) تصدقوا . وقيل أنفقوا فى سبيل الله . وقيل : المراد الزكاة المفروضة . وقيل : المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه ( مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ) دليل على أن أصل الملك لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذى يرضى الله فيثيبه على ذلك بالجنة . فمن أنفق منها فى حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها ، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه ، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم . وقال الحسن : « مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ » بورايتكم إياه عن كان قبلكم . وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم فى الحقيقة ، وما أنتم فيها إلا بمنزلة النواب والوكلاء ، فاغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم . ( فَالَّذِينَ ءَامَنُوا ) وعملوا الصالحات ( مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا ) فى سبيل الله ( لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ) وهو الجنة .

قوله تعالى : ( وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ) استفهام يراد به التوبيخ . أى أى عذر لكم فى ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل ؟ ! ( وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ ) بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع . وقرأ أبو عمرو : ( وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ ) على غير مسمى الفاعل . والباقون على مسمى الفاعل ، أى أخذ الله ميثاقكم . قال مجاهد : هو الميثاق الأول الذى كان وهم فى ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه . وقيل : أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول ، وأقام عليكم الدلائل والحجج التى تدعو إلى متابعة الرسول ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) أى إذ كنتم . وقيل :

أى إن كنتم مؤمنين بالحجج والدلائل . وقيل : أى إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام ؛ فالآن أحرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والأعلام ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم فقد صحت براهيته . وقيل : إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم . وكانوا يعترفون بهذا . وقيل : هو خطاب لقوم آمنوا وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم ميثاقهم فارتدوا . وقوله : « **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** » أى إن كنتم تقرون بشرائط الإيمان .

قوله تعالى : **(هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ)** يريد القرآن . وقيل : المعجزات ؛ أى لزمكم الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لما معه من المعجزات ، والقرآن أكبرها وأعظمها . **(لِيُخْرِجَكُم)** أى بالقرآن . وقيل : بالرسول . وقيل : بالدعوة . **(مِنَ الظُّلُمَاتِ)** وهو الشرك والكفر **(إِلَى النُّورِ)** وهو الإيمان . **(وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ)** .

قوله تعالى : **وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** ﴿١٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ)** أى أى شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله ، وفيما يقربكم من ربكم وأنتم تموتون وتخلفون أموالكم وهى صائرة إلى الله تعالى . فعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق . **(وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** أى إنهما راجعتان إليه بأنقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له .

الثانية - قوله تعالى : **(لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ)** أكثر المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة . وقال الشعبي والزهرى : فتح الحديبية . قال قتادة :

كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى ، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك . وفي الكلام حذف ؛ أى « لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ » ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل ؛ فحذف لدلالة الكلام عليه . وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم ؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام ، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشق والأجر على قدر النَّصَب . والله أعلم .

الثالثة - روى أمهيب عن مالك قال : ينبغي أن يُقدِّم أهل الفضل والعزم ؛ وقد قال الله تعالى : « لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ » وقال الكلبي : نزلت في أبي بكر رضى الله عنه ؛ فيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضى الله عنه وتقديمه ؛ لأنه أول من أسلم . وعن ابن مسعود : أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عمر قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خلَّلها في صدره بِخِلَالِ فَتْرِلِ جَبْرِيلِ فقال : يا نبي الله ! مالى أرى أبا بكر عليه عباءة قد خلَّلها في صدره بِخِلَالِ ؟ فقال : « قد أنفق على ماله قبل الفتح » قال : فإن الله يقول لك اقرأ على أبي بكر السلام وقل له أراض أنت في فرك هذا أم ساخط ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا بكر إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول أراض أنت في فرك هذا أم ساخط ؟ » فقال أبو بكر : أأخط على ربي ؟ إني عن ربي لراض ! إني عن ربي لراض ! إني عن ربي لراض ! قال : « فإن الله يقول لك قد رضيت عنك كما أنت عنى راض » فبكى أبو بكر فقال جبريل عليه السلام : والذي بعثك يا محمد بالحق ، لقد تَحَلَّتْ حِلَّةُ الْعَرْشِ بِالنَّبِيِّ مِنْذُ تَحَلَّلَ صَاحِبُكَ هَذَا بِالْعَبَاءَةِ ؛ ولهذا قدمته الصحابة على أنفسهم ، وأقرأوا له بالتقدم والسبق . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : سبق النبي صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وتلت عمر ؛ فلا أوتى برجل فضلى على أبي بكر إلا جلده حد المفتري ثمانين جلدة وطرح الشهادة . فقال المتقدمون من المشقة أكثر مما نال من بعدهم ، وكانت بصائرهم أيضا أنفذ .

الرابعة - التقدم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الذين فقد قالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نزل الناس منازلهم . وأعظم المنازل مرتبة الصلاة . وقد قال صلى الله عليه وسلم في مرضه : "مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فليصل بالناس" الحديث . وقال : "يَوْمَ الْقَوْمِ أَفْرُؤُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ" وقال : "وَلْيُؤْتِكَا كِبَرًا" من حديث مالك بن الحُوَيْرِث وقد تقدم . وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كِبَرِ المنزلة، كما قال صلى الله عليه وسلم : "الْوَلَاءُ لِلْكِبَرِ" ولم يعن كِبَرِ السن . وقد قال مالك وغيره : إن للسن حقاً . وراعه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحق بالمراعاة ؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسن في خيرين قُدِّمَ العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين، فمن قُدِّمَ في الدين قُدِّمَ في الدنيا . وفي الآثار : "لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَوْقُرْ كِبَرَنَا وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفْ لِعَالَمِنَا حَقَّهُ" . ومن الحديث الثابت في الأفراد : "مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا لَيْسَتْهُ إِلَّا قِيَصُ اللَّهِ لَهُ عِنْدَ سَنَةِ مِنْ يَكْرَمُهُ" . <sup>(١)</sup> وأنشدوا :

يَا عَائِبًا لِلشُّيُوخِ مِنْ أَثَرٍ • دَاخَلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَذَخٍ  
أَذْكَرَ إِذَا شَلَّتْ أَنْ تُعَيَّرَهُمُ • جَدَّكَ وَأَذْكَرَ أَبَاكَ يَا بَنَ أَخٍ  
وَأَعْلَمَ بَانَ الشَّبَابِ مَنَسْلِيخُ • عَنْكَ وَمَا وَزَّرَهُ بِمَنَسْلِيخٍ  
مَنْ لَا يَمُزُّ الشُّيُوخَ لَا بَلْفَتْ • يَوْمًا بِهِ سِنَّهُ إِلَى الشَّيْخِ

الخامسة - قوله تعالى : «وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى» أي المتقدمون المتناهون السابقون، والمتأخرون اللاحقون، وعَدَّهم الله جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرأ ابن عامر «وَكُلَّ» بالرفع، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام . الباقيون «وَكَلَّا» بالنصب على ما في مصاحفهم ؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كَلَّا الحسنَى . ومن رفع فلان المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل، والماء محذوفة من وَعَدَهُ .

(١) هو ابن عبد الصمد السرفطي كما في «أحكام القرآن» لابن العربي .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرُكُ الْيَوْمَ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) ندب إلى الإنفاق في سبيل الله . وقد مضى في « البقرة » القول فيه . والعرب تقول لكل من فعل فعلاً حسناً : قد أقرض ؛ كما قال :<sup>(٢)</sup>

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا قَاجِرُهُ • لَأَمَّا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمى قرضاً ؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البذل . أى من ذا الذى ينفق في سبيل الله حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة . قال الكلبي : « قَرْضًا » أى صدقة « حَسَنًا » أى محسناً من قلبه بلا من ولا أذى . ( فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ) ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله من الأضعاف . وقيل : القرض الحسن هو أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ؛ رواه سفيان عن أبي حيان . وقال زيد بن أسلم : هو النفقة على الأهل . الحسن : التطوع بالعبادات . وقيل : إنه عمل الخير ؛ والعرب تقول : لى عند فلان قرض صديق وقرض سوء . القشيري : والقرض الحسن أن يكون المنتصدق صادق النية طيب النفس ، يتنقى به وجه الله دون الرياء والسُّمعة ، وأن يكون من الحلال . ومن القرض الحسن ألا يقصد إلى الردى فيخرجه ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ »<sup>(١)</sup>

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٧

(٢) قاله لبيد : ومعنى البيت : إذا أسدى إليك سرور فكافى عليه .

(٣) كل نسخ الأصل بلفظ أبي حيان والظاهر أن صوابه : أين حيان .

(٤) راجع ج ٣ ص ٣٢٥

وأن يتصدق في حال يأمل الحياة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أفضل الصدقة فقال : « أن تعطيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت فلان كذا ولفلان كذا » وأن يخفى صدقته ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » <sup>(١)</sup> « وَلَا يَأْتِيَنَّ » <sup>(٢)</sup> ، لقوله تعالى : « وَلَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » <sup>(٣)</sup> وأن يستحقر كثيرا ما يعطى ؛ لأن الدنيا كلها قليلة ، وأن يكون من أحب أمواله ؛ لقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » <sup>(٤)</sup> وأن يكون كثيرا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « أفضل الرقاب أغلاها ممنا وأضما عند أهلها » . « فَيُضَاعِفُهُ لَهُ » <sup>(٥)</sup> « وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ » <sup>(٦)</sup> « فَيُضَاعِفُهُ » بإسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرا نافع وأهل الكوفة والبصرة « فَيُضَاعِفُهُ » بالالف وتخفيف العين إلا أن عاصما نصب الفاء . ورفع الباقون عطفًا على « يَقْرَأُ » . وبالنصب جوابًا على الاستفهام . وقد مضى في « البقرة » <sup>(٧)</sup> القول في هذا مستوفى . ( وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ) <sup>(٨)</sup> يعني الجنة .

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) العامل في « يَوْمَ » « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » ، وفي الكلام حذف أى « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » في « يَوْمَ تَرَى » فيه ( الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ ) أى يمضى على الصراط في قول الحسن ، وهو الضياء الذى يملكون فيه ( بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) أى قدامهم . ( وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) قال الفراء : الباء بمعنى فى ؛ أى فى إيمانهم . أو بمعنى عن أى عن إيمانهم . وقال الضحاك : « نُورُهُمْ » هداهم « وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » كتبهم ؛ وأختره الطبرى . أى يسمى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم ، وفى إيمانهم كتب أعمالهم . فالباء على هذا بمعنى فى . ويمحوز على هذا أن يوقف على « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن . وقرا سهل ابن سعد الساعدي وأبو حنيفة « وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » بكسر الألف ، أراد الإيمان الذى هو ضد الكفر .

(١) راجع ج ٣ ص ٣٢٢ ر ٣١١

(٢) راجع ج ٤ ص ١٣٢

وعطف ما ليس بظرف على الظرف ؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف . والمعنى يسعى كأننا « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وكأننا « بِلَايَمَانِهِمْ » ، وليس قوله : « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » متعلقاً بنفس « يَتَسَعَى » . وقيل : أراد بالنور القرآن . وعن ابن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ؛ فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم ، وأدناهم نوراً من نوره على إيهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى . وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن من المؤمنين من يضيء نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه " قال الحسن : ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم . وقال مقاتل : ليكون دليلاً لهم إلى الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ( بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) التقدير يقال لهم : « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ » دخول جنات . ولا بد من تقدير حذف المضاف ؛ لأن البشرى حدث ، والجنة عين فلا تكون هي هي . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى من تحتهم أنهار اللبن والماء والخرير والعسل من تحت مساكنها . ( خَالِدِينَ فِيهَا ) حال من الدخول المحذوف ؛ التقدير « بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ » دخول جنات « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم ؛ لأن فيه فصلاً بين الصلة والموصول . ويموز أن يكون مما دل عليه البشرى ، كأنه قال : تبشرون خالدين . ويموز أن يكون الظرف الذى هو « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشِّرَاكُمُ » و « جَنَّاتٌ » بدلاً من البشرى على تقدير حذف المضاف كما تقدم . و « خَالِدِينَ » حال حسب ما تقدم . وأجاز الفراء نصب « جَنَّاتٍ » على الحال على أن يكون « الْيَوْمَ » خبراً عن « بُشِّرَاكُمُ » وهو بعيد ، إذ ليس فى « جَنَّاتٍ » معنى الفعل . وأجاز أن يكون « بُشِّرَاكُمُ » نصباً على معنى يبشرونهم بشرى وينصب « جنات » بالبشرى وفيه تفرقة بين الصلة والموصول .



قوله تعالى : يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
 انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا  
 فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ  
 الْعَذَابُ ﴿١٤﴾ ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنك فتنتم  
 أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغررتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغمركم  
 بالله الغرور ﴿١٥﴾ فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا  
 ماؤنكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ) العامل في « يَوْمَ » « ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .  
 وقيل : هو بدل من اليوم الأول . ( انظُرُونَا نَقْتَبِسْ ) قراءة العامة بوصل الألف مضمومة  
 الظاء من نظر ، والنظر الانتظار أى أنتظرونا . وقرأ الأعمش وحمة ويحيى بن وثاب « أَنْظُرُونَا »  
 بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار . أى امهلونا وأخرونا ، أنظرته أخرته ، وأستظرفته  
 أى استمهله . وقال الفراء : تقول العرب : أنظرنى أنتظرنى ؛ وأنشد لعمر بن كُنتوم :

أَبَاهِدِ فَلَا تَجْعَلْ طَلَبًا • وَأَنْظِرْنَا تُجَبِّرَكَ الْيَقِينَا

أى أنتظرنا . ( نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ) أى نستضيء من نوركم . قال ابن عباس وأبو أمامة :  
 يغشى الناس يوم القيامة ظلمة — قال الماوردى : أظنها بعد فصل القضاء — ثم يعطون  
 نورا يمشون فيه . قال المفسرون : يعطى الله المؤمنين نورا يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون  
 به على الصراط ، ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم ، دليله قوله تعالى : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » .  
 وقيل : إنما يعطون النور ، لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ، ثم يسلب المنافق نوره  
 لنفاقه ، قاله ابن عباس . وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور .  
 وقال الكلبي : بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور ، فبينما هم يمشون

إذ بعث الله فيهم ريحا وظلمة فأظلموا بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى : « رَبَّنَا أُنِمْ لَنَا نُورَنَا » <sup>(١)</sup> بقوله المؤمنون ؛ خشية أن يسلبوه كما سلبه المنافقون ، فإذا بقي المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للؤمنين : « أَنْظِرُونَا نَقْتَبِسَ مِنْ نُورِكُمْ » . ( قِيلَ أَرَجِعُوا وَرَاءَكُمْ ) أى قالت لهم الملائكة « أَرَجِعُوا » . وقيل : بل هو قول المؤمنين لهم « أَرَجِعُوا وَرَاءَكُمْ » إلى الموضع الذى أخذنا منه النور فاطلبوا هناك لأنفسكم نوراً فإنكم لا تقتبسون من نورنا . فلما رجعوا وانعزلوا في طلب النور ( ضُرِبَ بَيْنَهُمُ سُورٌ ) . وقيل : أى هلال طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا . « سُورٌ » أى سُورٌ ؛ والباء صلة . قاله الكسائى . والسور حاجزين الجنة والنار . وروى أن ذلك السور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادى جهنم . ( بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ) يعنى ما على منه المؤمنين ( وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ) يعنى ما على المنافقين . قال كعب الأحبار : هو الباب الذى بيت المقدس المعروف بباب الرحمة . وقال عبد الله بن عمرو : إنه سور بيت المقدس الشرق باطنه فيه المسجد « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . ونحوه عن ابن عباس . وقال زياد بن أبى سودة : قام عبادة ابن الصامت على سور بيت المقدس الشرق فبكى ، وقال : من ها هنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم . وقال قتادة : هو حائط بين الجنة والنار « بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ » يعنى الجنة « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . وقال مجاهد : إنه حجاب كما فى « الأعراف » وقد مضى القول فيه <sup>(١)</sup> . وقد قيل : إن الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين .

قوله تعالى : ( يُنَادُونَهُمْ ) أى ينادى المنافقون المؤمنين ( أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ) فى الدنيا يعنى صلى مثل ما تصلون ، ونفوزوا مثل ما تفوزون ، ونفعل مثل ما تفعلون ( قَالُوا بَلَى ) أى يقول المؤمنون « بَلَى » قد كنتم معنا فى الظاهر ( وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ) أى استعملتموها فى الفتنة . وقال مجاهد : أهلكتموها بالفاق . وقيل : بالمعاصى ؛ قاله أبو سنان . وقيل : بالشهوات واللذات ؛

رواه أبو نعيم الحمداًني . ( وَتَرَبَّصْتُمْ وَأَرَبَّيْتُمْ ) أى « تَرَبَّصْتُمْ » بالنبي صلى الله عليه وسلم الموت ، وبالمؤمنين الدوائر . وقيل : « تَرَبَّصْتُمْ » بالتوبة « وَأَرَبَّيْتُمْ » أى شككتكم فى التوحيد والنبوة ( وَغَرَّيْتُكُمْ الْأَمَانِيَّ ) أى الأباطيل . وقيل : طول الأمل . وقيل : هو ما كانوا يتمنونونه من ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم . وقال قتادة : الأمانى هنا خدع الشيطان . وقيل : الدنيا ؛ قاله عبد الله بن عباس . وقال أبو سنان : هو قولهم سَيَغْفِرُ لَنَا . وقال بلال بن سعد : ذكرك حسناتك ونسيانك سيئاتك غِرة . ( حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) يعنى الموت . وقيل : نصرة نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : الفائز فى النار . ( وَغَرَّيْتُكُمْ ) أى خدعكم ( يَا اللَّهُ الْغُرُورُ ) أى الشيطان ؛ قاله عكرمة . وقيل : الدنيا ؛ قاله الضحاك . وقال بعض العلماء : إن للباقي بالماضى معتبراً ، وللآخر بالأول مزدجراً ، والسعيد من لا يفتخر بالطمع ، ولا يركن إلى الخدع ، ومن ذكر المنية نسي الأمانة ، ومن أطال الأمل نسي العمل ، وغفل عن الأجل . وجاء « الْغُرُورُ » على لفظ المبالغة للكثرة . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيعِ وَسَيَاكُ بن حرب « الْغُرُورُ » بضم الغين يعنى الأباطيل وهو مصدر . وعن ابن عباس : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خط لنا خطوطاً ، وخط منها خطاً ناحية فقال : " أتدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل التمرى وتلك الخطوط الآمال بينما هو يتمنى إذ جاءه الموت " . وعن ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً مربعاً ، وخط وسطه خطاً وجعله خارجاً منه ، وخط عن يمينه ويساره خطوطاً صغيراً فقال : " هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغار الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا " .

قوله تعالى : ( قَالِیَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ) أيها المنافقون ( وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أياسهم من النجاة . وقراءة العامة « يُؤْخَذُ » بالياء ؛ لأن التانيث غير حقيقى ؛ ولأنه قد فصل بينها وبين الفعل . وقرأ ابن عامر ويعقوب « تُؤْخَذُ » بالتاء وأختره أبو حاتم لتانيث الفدية . والأول

أختيار أبى عبيد ، أى لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى . ( مَا وَكُمُ النَّارُ ) أى مقامكم ومثلكم ( هِىَ مَوْلَاكُمْ ) أى أولى بكم ، والمولى من يتولى مصالح الإنسان ، ثم استعمل فيمن كان ملازماً للشيء . وقيل : أى النار تملك أمرهم ، بمعنى أن الله تبارك وتعالى يركب فيها الحياة والعقل فهى تميز غيظاً على الكفار ، ولهذا خوطبت فى قوله تعالى : : يَوْمَ نَقُولُ لِلْهَمِّ هَلْ أَمْتَلَيْتَ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ . ( وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ) أى ساءت مرجعاً ومصيراً .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ) أى يقرب ويحين ، قال الشاعر :

أَلَمْ يَأْنِ لِي بِأَقْلَبُ أَنْ أَتَرَكَ الْجَهْلَةَ • وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْمَبِينُ لَنَا عَقْلًا

وماضيه أنى بالقصر يأتى . ويقال : آن لك - بالمد - أن تفعل كذا يئين أيأى حان ،

مثل أنى لك وهو مقلوب منه . وأنشد ابن السكيت :

أَلْمَا يَنْ لِي أَنْ تَجْعَلَ عَمَّا يَنْجِي • وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلٍ بَلَى قَدْ أَتَى لِيَا

بجمع بين اللتين . وقرأ الحسن « أَلْمَا يَنْ » وأصلها « أَلَمْ » زيدت « ما » فهى نفى لقول القائل : قد كان كذا ، و « لم » نفى لقوله : كان كذا . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » إلا أربع سنين . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإذلال ومذاكرة المواجهة ؛ تقول عاتبته معاتبه ( أَنْ تَخْشَعَ ) أى تذل وتلين ( قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ )

روى أن المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ترفهوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يستبطنكم بالخشوع» فقالوا عند ذلك: خشعنا. وقال ابن عباس: إن الله استبطن قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن. وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة. وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدّثهم بعجائب التوراة فنزلت: «الرَّيَالُوكُ الْكُفَّاءُ الْمُنِينُ»<sup>(١)</sup> إلى قوله: «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفّوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان. قال السدي وغيره: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالظاهر وأسرّوا الكفر. «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد: قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل: «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ» فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل: «اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ»<sup>(٢)</sup> فقالوا بعد مدة: لو ذكرتنا فانزل الله تعالى: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن نعوّثنا بهذه الآية إلا أربع سنين، بفعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطاهم وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أي ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن نلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقصت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ أي وألا يكونوا فهو منصوب عطفا على «أَنْ تَخْشَعَ». وقيل: مجزوم على النهي؛ مجازة ولا يكونن؛ ودليل هذا التأويل رواية رؤيس عن يعقوب «لَا تَكُونُوا» بالناء؛ وهى قراءة عيسى وابن إسحق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى؛ أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بنى إسرائيل

لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم ، فأخترعوا كتاباً من عند أنفسهم استعملته أنفسهم ، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم ، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ، ثم قالوا : أعرضوا هذا الكتاب على بنى إسرائيل ، فإن تابعوك فاتركوهم وإلا فاقتلوهم . ثم اصطلموا على أن يرسلوه إلى عالم من عالماتهم ، وقالوا : إن هو تابعتنا لم يخالفنا أحد ، وإن أبى قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد ، فارسلوا إليه ، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [ قَرْنٍ <sup>(١)</sup> وطلقه في ] عنقه ثم لبس عليه ثيابه ، فاتاهم فعرضوا عليه كتابهم ، وقالوا : أتؤمن بهذا ؟ فضرب بيده على صدره ، وقال : آمنت بهذا يعني المعلق على صدره . فافترقت بنو إسرائيل على بضع وسبعين ملة ، وخير ملهم أصحاب ذى القرن . قال عبد الله : ومن يعيش منكم فسيرى منكرا ، وبحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وقال مقاتل بن حيان <sup>(٢)</sup> : يعنى مؤمنى أهل الكتاب طال عليهم الأمد واستبطنوا بعث النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فُاسِقُونَ ﴾ يعنى الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع . وقيل : من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم . وقيل : هم من لا يؤمن في علم الله تعالى . ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسقهم الله . وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجيدين ، فلما هاجروا أصابوا الرِّيفَ والنعمة ، ففقدوا عما كانوا فيه ، فقسست قلوبهم ، فوعظهم الله فأفاقوا . وذكر ابن المبارك : أخبرنا مالك بن أنس ، قال : بلغنى أن عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتفسد قلوبكم ، فإن القلب القاسى بعيد من الله ولكن لا تعلمون . ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها — أو قال في ذنوبكم — كأنكم عبيد ؛ فإنما الناس رجالان معاف ومبتلى ، فأرحموا أهل البلاء ، وأحمدوا الله على العافية . وهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير الطبرى .

(٢) في بعض النسخ : مقاتل بن سليمان وهو المفسر .

تعالى . ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلّاسي قال : حدثنا أبو محمد الحسن ابن رشيقي ، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات ، قال حدثنا إبراهيم بن هشام ، قال حدثنا زكريا ابن أبي أبان ، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر ، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بده زهده قال : كنت يوما مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حلت الثمار من ألوان الفواكه ، فاكلنا وشربنا حتى الليل فقمنا ، وكنت مولها بضرب العود والطنبور ، فقمنا في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين <sup>(١)</sup> السحر ، وأراد سنان يعني ، وطائر يصيح فوق رأسى على شجرة ، والعود يسدى لا يجيبني إلى ما أريد ، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان - يعني العود الذي بيده - ويقول : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » قلت : بلى والله ! وكسرت العود ، وصرفت من كان عندي ، فكان هذا أول زهدي وتسميري . وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَا • وَتَعِصَ الْعَوَاذِلَ وَاللُّؤْمَا  
وَتَرْتِي لَصَبَّ بِكُمْ مُفْرَمًا • أَقَامَ عَلَى مَجْرِكُمْ مَأْتَمًا  
يَبِيتُ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ • يُرَاعِي الْكَوَاكِبَ وَالْأَنْجَمَا  
وماذا على الظبي لو أنه • أحل من الوصل ما حرما

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلاً ، فبينما هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع قارئاً يقرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » فرجع الفهقري وهو يقول : بلى والله قد آن ! فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة ، وبعضهم يقول لبعض : إن فضيلاً يقطع الطريق . فقال الفضيل : أواه ! أراني بالليل أسمى في معاصي الله ، قوم من المسلمين يخافونني ! اللهم إني قد تبت إليك ، وجعلت توبتي إليك جواريتك الحرام .

(١) هكذا في الأصول ولم تقف عليها جد البحث .

قوله تعالى : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أى « يُحْيِي الْأَرْضَ » الجدة « بَعْدَ مَوْتِهَا » بالمطر . وقال صالح المرى : المعنى يلين القلوب بعد قساوتها . وقال جعفر ابن محمد : يحييها بالعدل بعد الجور . وقيل : المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة . وقيل : كذلك يحيي الله الموتى من الأمم ، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسى قلبه . ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أى إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله ، وأنه لمحي الموتى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ١٨ ﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ١٩ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بخفيف الصاد فهما من التصديق ، أى المصدقين بما أنزل الله تعالى . الباقون بالتشديد أى المتصدقين والمتصدقات فادغمت التاء فى الصاد ، وكذلك فى مصحف أبى . وهو حث على الصدقات ، ولهذا قال : ﴿ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ بالصدقة والنفقة فى سبيل الله . قال الحسن : كل ما فى القرآن من القرض الحسن فهو التطوع . وقيل : هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسباً صادقاً . وإنما عطف بالفعل على الأسم ، لأن ذلك الأسم فى تقدير الفعل ، أى إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿ يُضَاعَفُ لَهُمْ ﴾ أمثالها . وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله . وقرأ الأعمش « يُضَاعَفُهُ » بكسر العين وزيادة هاء . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب « يُضَعَّفُ » بفتح العين وتشديد هاء . ﴿ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴾ يعنى الجنة .



قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ اختلف في « الشهداء » هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به . فقال مجاهد وزيد بن أسلم : إن الشهداء والصديقين هم المؤمنون وأنه متصل ؛ وروى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يوقف على هذا على قوله : « الصَّادِقُونَ » وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية . قال القشيري قال الله تعالى : « فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ » فالصديقون هم الذين يتلون الأنبياء ، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين ، والصالحون يتلون الشهداء ، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول ؛ أعني « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ » . ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية ، فيكون صديق فوق صديق في الدرجات ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة العلا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعماً » وروى عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصديقين . فالشهداء على هذا منفضل مما قبله والوقف على قوله : « الصَّادِقُونَ » حسن . والمعنى « وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم . وفيهم قولان أحدهما — أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب ؛ قاله الكلبي ؛ ودليله قوله تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً » . الثاني — أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة ، وفيما يشهدون به قولان : أحدهما — أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية . وهذا معنى قول مجاهد . الثاني — يشهدون لأنبيائهم بتليغهم الرسالة إلى أممهم ؛ قاله الكلبي . وقال مقاتل قولاً ثالثاً : لأنهم القتل في سبيل الله تعالى . ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال : أراد شهداء المؤمنين . والواو واو الابتداء . والصديقون على هذا القول مقطوع من الشهداء .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧١ . وص ١٩٧ .

(٢) « نعماً » أي زادوا فضلاً . وقيل معناه : صاروا إلى النعم ودخلوا فيه .

وقد اختلف في تعيينهم ؛ فقال الضحاك : هم ثمانية نفر ؛ أبو بكر وعلى وزيد وثمان وطلحة والزبير وسعد وحزمة . وتابعهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل بن حيان : الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين ، مثل مؤمن آل فرعون ، وصاحب آل ياسين ، وأبى بكر الصديق ، وأصحاب الأخدود .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى بالرسول والمعجزات ﴿ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ فلا أبر لهم ولا نور .

قوله تعالى : أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أُنْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُورِ ﴿٢٠﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ﴾ وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفا على نفسه من القتل ، وخوفا من لزوم الموت ؛ فيبين أن الحياة الدنيا متعضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى . و « ما » صلة تقديره : أعلمو أن الحياة الدنيا لعب باطل وهو فرج ثم ينقضى . وقال قتادة : لعب وهو : أكل وشرب . وقيل : إنه على المعهود من اسمه ؛ قال مجاهد : كل لعب لهو . وقد مضى هذا المعنى

في « الأنعام » وقيل : اللعب ما رَغِبَ في الدنيا ، واللهو ما الهى عن الآخرة ؛ أى شغل  
 عنها . وقيل : اللعب الاقتناء ، واللهو النساء . ( وَزِينَةُ ) الزينة ما يترن به ؛ فالكافر  
 يترن بالدنيا ولا يعمل للآخرة ، وكذلك من ترن في غير طاعة الله . ( وَتَقَاخُرُ بَيْنَكُمْ ) أى  
 يفخر بعضهم على بعض بها . وقيل : بالخلقة والقوة . وقيل : بالأنساب على عادة العرب  
 في المفاخرة بالآباء . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أوحى إلى  
 أن تواضعوا حتى لا يبني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد » وصح عنه عليه الصلاة  
 والسلام أنه قال : « أربع في أمي من أمر الجاهلية الفخر في الأحساب » الحديث . وقد  
 تقدم جميع هذا . ( وَتَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ) لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء  
 والأموال ، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة . قال بعض المتأخرين : « لِعَبِّ » كعب  
 الصبيان « وَلَهْوٍ » كلهو الفتيان « وَزِينَةٍ » كزينة النسوان « وَتَقَاخُرٍ » كتفاخر الأقران  
 « وَتَكَاثُرٍ » كتكاثر الدهقان . وقيل : المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء . وعن  
 علي رضي الله عنه قال لعمار : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء : مأكل ومشروب  
 وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح ؛ فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة ، وأكثر  
 شرابها المساء ويستوى فيه جميع الحيوان ، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة ،  
 وأفضل المشموم اليمسك وهو دم فارة ، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال ،  
 وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال ؛ والله إن المرأة لترين أحسنها يراد به أقبحها . ثم  
 ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزرع في غيث فقال : ( كَمَثَلِ غَيْثٍ ) أى مطر ( أُعْجِبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ )  
 الكفار هنا : الزراع لأنهم يفتنون البذر . والمعنى أن الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين إليه  
 لحضرته بكثرة الأمطار ، ثم لا يلبث أن يصير هشيماً كأن لم يكن ، وإذا أعجب الزراع فهو  
 غاية ما يستحسن . وقد مضى معنى هذا المثل في « يونس » و « الكهف » . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٤١٤ (٢) الدهقان — بكسر الدال وضها — : الناجر ؛ فارمى مغرب .

(٣) مأخوذ من الكفر — بفتح الكاف — وهو التفتية . (٤) راجع ج ٨ ص ٣٢٧

(٥) راجع ج ١٠ ص ٤١٢

الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل ؛ لأنهم أشد إعجاباً بزيينة الدنيا من المؤمنين . وهذا قول حسن ؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم ، ومنهم يظهر ذلك ، وهو التعظيم للدنيا وما فيها . وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم ، وتنقل عندهم وتديق إذا ذكروا الآخرة . وموضع الكاف رفع على الصفة . ( ثُمَّ يَبْهِجُ ) أى يحيف بعد خضرته ( فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ) أى متغيراً عما كان عليه من النضرة . ( ثُمَّ يَكُونُ حُطَّامًا ) أى فتناً وتنبأاً فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر . ( وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) أى للكافرين . والوقوف عليه حسن ، ويندئ ( وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ) أى للؤمنين . وقال الفراء : « وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ » تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة ، فلا يوقف على « شَدِيدٌ » . ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ) هذا تأكيد ما سبق ؛ أى تنفر الكفار ، فأما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة . وقيل : العمل للحياة الدنيا متاع الفرور تزهيدا في العمل للدنيا ، وترغيبا في العمل للآخرة .

قوله تعالى : ( سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ) أى سارعوا بالأعمال الصالحة التى توجب المغفرة لكم من ربكم . وقيل : سارعوا بالتوبة ؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة ؛ قاله الكلبي . وقيل التكبير الأولى مع الإمام ؛ قاله مكحول . وقيل : الصف الأول . ( وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) لو وصل بعضها ببعض . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين مهسوطتان كل واحدة إلى صاحبها . وقيل : يريد لرجل واحد أى لكل واحد جنة بهذه السعة . وقال ابن كيسان : عنى به جنة واحدة من الجنات . والعرض أقل من الطول ؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

كَأَنَّ يَلَدَ اللَّهِ وَهَى عَرِيضَةً • عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَائِلٌ

وقد مضى هذا كله فى « آل عمران <sup>(١)</sup> » . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضى الله عنه : أرأيت قول الله عز وجل : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »

فأين النار ؟ فقال لهم عمر : أرايتم الليل إذا ولى وجاء النهار أين يكون الليل ؟ فقالوا : لقد نزلت بما في التوراة مثله . ( أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ) شرط الإيمان لا غير ، وفيه تقوية الرجاء . وقد قيل : شرط الإيمان هنا وزاد عليه في « آل عمران » فقال : « أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » . ( ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) أى إن الجنة لا تُنال ولا تُدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله . وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . ( وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) .

قوله تعالى : مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ ) قال مقاتل : القحط وقلة النبات والثمار . وقيل : الجوائح في الزرع . ( وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ ) بالأوصاب والأسقام ؛ قاله قتادة . وقيل : إقامة الحدود ؛ قاله ابن حبان . وقيل : ضيق المعاش ؛ وهذا معنى رواه ابن جرير . ( إِلَّا فِي كِتَابٍ ) يعنى في اللوح المحفوظ . ( مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ) الضمير في « نَبْرَأَهَا » حائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع . وقال ابن عباس : من قبل أن يخلق المصيبة . وقال سعيد بن جبير : من قبل أن يخلق الأرض والنفس . ( إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ) أى خلق ذلك وحفظ جميعه « عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » هين . قال الربيع بن صالح : لما أخذ سعيد ابن جبير رضى الله عنه بكتبت ؛ فقال : ما يبكيك ؟ قلت : أبكى لما أرى بك ولما تذهب

إليه . قال : فلا تبك فإنه كان في علم الله أن يكون ، ألم تسمع قوله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ » الآية . وقال ابن عباس : لما خلق الله القلم قال له أكتب ، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . ولقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه ثقة بربهم وتوكلاً عليه ، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة ، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » . وقد قيل : إن هذه الآية تتصل بما قبل ، وهو أن الله سبحانه هوّن عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح ، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران ، فالحكل مكتوب مقدراً لا مدفع له ، وإنما على المرء أمثال الأمر ، ثم أدبهم فقال هذا : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ أى حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق ؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم يأسوا على ما فاتهم منه . وعن ابن مسعود أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يجحد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه » ثم قرأ ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ أى كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتمكم ﴿ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ أى من الدنيا ؛ قاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : من العافية والخصب . وروى عكرمة عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبراً ، وغنيمة شكرآ . والحزن والفرح المنهى عنهما هما اللذان يعتدى فيهما إلى ما لا يجوز ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ (١) أى متكبر بما أوتي من الدنيا ، نخور به على الناس . وقراءة العامة « آتَاكُمْ » بمد الألف أى أعطاكم من الدنيا . وأختره أبو حاتم . وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو « آتَاكُمْ » بقصر الألف وأختره أبو عبيد . أى جاءكم ، وهو معادل لـ « فَاتَكُمْ » ولهذا لم يقل آفانكم . قال جعفر بن محمد الصادق : يابن آدم مالك تأمى على مفقود لا يرده عليك الفوت ، أو تفرح بوجود لا يتركه في يدك الموت . وقيل لبرز جمهور : أيها الحكيم ! مالك لا تحزن على ما فات ،

ولا تفرج بما هوأت ؟ قال : لأن الفاتح لا يتلافى بالقربة ، والآتي لا يستدام بالحبرة . وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى : الدنيا مُبِيدٌ ومُفِيدٌ ، فما أباد فلا رجعة له ، وما أفاد آذن بالرحيل . وقيل : المختال الذي ينظر إلى نفسه بعين الاكتخار ، والفخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار ، وكلاهما يشرك خفي . والفخور بمنزلة المصرة تُسَدُّ أخلافها ليجتمع فيها اللبن ، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك ؛ فكذلك الذي يرى من نفسه حالاً وزينة وهو مع ذلك مدع فهو الفخور .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ ﴾ أى لا يحب المختالين « الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ » ذ « الَّذِينَ » في موضع خفض نعتاً للمختال . وقيل : رفع بابتداء أى الذين يتخلون فأنه غنى عنهم . قيل : أراد رؤساء اليهود الذين يتخلون ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي في كتبهم ؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كتبهم ؛ قاله السدى والكلي . وقال سعيد بن جبير : « الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ » يعنى بالعلم ﴿ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ﴾ أى ألا يأثموا الناس شيئاً . زيد بن أسلم : إنه البخل بأداء حق الله عز وجل . وقيل : إنه البخل بالصدقة والحقوق ؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري . وقال طاوس : إنه البخل بما في يديه . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وفروق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين : أحدهما أن البخيل الذي يلتذ بالإمساك . والسخي الذي يلتذ بالإعطاء . الثاني — أن البخيل الذي يعطى عند السؤال ، والسخي الذي يعطى بغير سؤال . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ ﴾ أى عن الإيمان ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ غنى عنه . ويموز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يتخلون بها ويأمرون الناس بالبخل بها فإن الله غنى عنهم . وقراءة العامة « بِالْبُخْلِ » بضم الباء وسكون الخاء . وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى ابن يعمر ومجاهد وحيد وآبن محيصن وحزمة والكسائي « بِالْبُخْلِ » بفتح الباء وهي لغة الأنصار . وقرأ أبو العالية وآبن السميع « بِالْبُخْلِ » بفتح الباء وإسكان الخاء . وعن نصر بن عاصم « بِالْبُخْلِ » بضممتين وكلها لغات مشهورة . وقد تقدم الفرق بين البخل والشح في آخر « آل عمران » .

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الدين من الأموال .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٣

وقرأ نافع وأبن عامر ( فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ) بغير « هُوَ » . والباقون « هُوَ الْغَنِيُّ » على أن يكون فصلا . ويموز أن يكون مبتدأ و « الْغَنِيُّ » خبره والجملة خبر إن . ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلا ، لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ أَرْسَلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ ) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة . وقيل : الإخلاص لله تعالى فى العبادة ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ بذلك دعت الرسل : نوح فمن دونه إلى محمد صلى الله عليه وسلم . ( وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ ) أى الكتب ، أى أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ( وَالْمِيزَانَ ) قال ابن زيد : هو ما يوزن به ويتعامل ( لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ) أى بالعدل فى معاملاتهم . وقوله : « بِالْقِسْطِ » يدل على أنه أراد الميزان المعروف . وقال قوم : أراد به العدل . قال القشيري : وإذا حملناه على الميزان المعروف ، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب :

• عَلَّقَهَا بَيْنَا وَمَاءَ بَارِدًا •

وبدل على هذا قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ » ثم قال : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » وقد مضى القول فيه . ( ١ ) ( وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ) روى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد



والنار والماء والملح . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام : الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج ، وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مع طول موسى ، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء : السندان والكَلْبَتَانِ والمِيقَعة وهي المطرقة ؛ ذكره الماوردي . وقال الثعلبي : قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين : السندان ، والكَلْبَتَانِ ، والمِيقَعة ، والمطرقة ، والإبرة . وحكاه القشيري قال : والمِيقَعة ما يحدّده ، يقال وَقَعْتُ الحديدَ أفعما أى حددتها . وفي الصحاح : والمِيقَعة الموضع الذى يألفه البازي فيقع عليه ، وخشبة القصار التى يَدَقُّ عليها ، والمطرقة والمِسْق الطويل . وروى أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » أى لإهراق الدماء . ولذلك نهى عن الفصد والحجامة في يوم الثلاثاء ؛ لأنه يوم جرى فيه الدم . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « في يوم الثلاثاء ساعة لا يرقأ فيها الدم » . وقيل : « أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ » أى أنشأناه وخلقناه ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ »<sup>(١)</sup> وهذا قول الحسن . فيكون من الأرض غير منزل من السماء . وقال أهل المعاني : أى أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صناعته بوجيه . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » يعنى السلاح والكُرَاع والجنّة . وقيل : أى فيه من خشية القتل خوف شديد . ( وَمَنْافِعُ لِلنَّاسِ ) قال مجاهد : يعنى جنة . وقيل : يعنى انتفاع الناس بالمعاون من الحديد ، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه . ( وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ) أى أنزل الحديد ليعلم من ينصره . وقيل : هو عطف على قوله تعالى : « لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » أى أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب ، وهذه الأشياء ؛ ليتعامل الناس بالحق ، « وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وليرى الله من ينصر دينه ( وَ ) ينصر ( رُسُلَهُ بِالْقَيْبِ ) قال ابن عباس : ينصرونهم لا يكذبونهم ، ويؤمنون بهم ، والقَيْبُ أى وهم لا يرونهم . ( إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ هَزِيزٌ ) « قَوِيٌّ » فى أخذه « هَزِيزٌ » أى منيع غالب . وقد تقدّم . وقيل : « بِالْقَيْبِ » بالإخلاص .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ فصل ما أجل من إرسال الرسل بالكتب ، وأخبر أنه أرسل نوحًا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ﴾ أى جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء ، وبعضهم أمما يتلون الكتب المنزلة من السماء : التوراة والإنجيل والزيور والفرقان . وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم ﴿ فَمِنْهُمْ ﴾ أى من أئمتهم إبراهيم ونوح ﴿ مُهْتَدٍ ﴾ . وقيل : « فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ » أى من ذريتهما مهتدون . ﴿ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ كفارون خارجون عن الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا ﴾ أى اتبعنا ﴿ عَلَىٰ آثَرِهِمْ ﴾ أى على آثار الذرية . وقيل : على آثار نوح وإبراهيم ﴿ بِرُسُلِنَا ﴾ موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم ﴿ وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﴾ فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ ﴾ وهو الكتاب المنزل عليه . وتقدم أشنقافه في أول سورة « آل عمران » .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ﴾ على دينه يعنى الحوار بين أتباعهم ﴿ رَأْفَةً وَرَحْمَةً ﴾ أى مودة فكان يواد بعضهم بعضاً . وقيل : هذا إشارة إلى أنهم أمروا في الإنجيل بالصلح وترك إبداء الناس وألان الله قلوبهم لذلك ، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحزفوا الكلم عن مواضعه . والرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . وقيل : الرأفة تخفيف الكل ، والرحمة تحمل النقل . وقيل : الرأفة أشد الرحمة . وتم الكلام . ثم قال :

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ أى من قبل أنفسهم . والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة بإضمار فعل ؛ قال أبو علي : وأبتدعوها رهبانية أبتدعوها . وقال الزجاج : أى أبتدعوها رهبانية ؛ كما تقول رأيت زيدا وعمراً كلمت . وقيل : إنه معطوف على الرأفة والرحمة ؛ والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها . قال الماوردي : وفيها قراءتان ؛ إحداهما بفتح الراء وهى الخوف من الرهب . الثانية بضم الراء وهى منسوبة إلى الرهبان كالرؤضانية من الرؤضان ؛ وذلك لأنهم حلوا أنفسهم على المشتقات فى الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع ؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدلوا وبقي نفر قليل فترهبوا وتبتلوا . قال الضحاك : إن ملوكاً بعد عيسى عليه السلام آرتكبوا المحارم ثلثمائة سنة ، فأنكرها عليهم من كان بقي على منهاج عيسى فقتلوه ، فقال قوم بقوا بعدهم : نحن إذا نهيناهم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم ، فأعتزلوا الناس وأتخذوا الصوامع . وقال قتادة : الرهبانية التى أبتدعوها رفض النساء وأتخذ الصوامع . وفى خبر مرفوع : "هى لحوقهم بالبرارى والجبال" . ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ أى ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها ؛ قاله ابن زيد . وقوله تعالى : ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ أى ما أمرناهم إلا بما يرضى الله ؛ قاله ابن مسلم . وقال الزجاج : «مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ» معناه لم نكتب عليهم شيئاً البتة . ويكون «ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ» بدلاً من الماء والألف فى «كَتَبْنَاهَا» والمعنى : ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله . وقيل : «إِلَّا ابْتِغَاءَ» الاستثناء منقطع ، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن أبتدعوها ابتغاء رضوان الله . ﴿لَمَّا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتُهَا﴾ أى لما قاموا بها حق القيام . وهذا خصوص ؛ لأن الذين لم يرعوها بعض القوم ، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرئاسة على الناس وأكل أموالهم ، كما قال تعالى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>» وهذا فى قوم أذهم الترهب إلى طلب الرئاسة فى آخر الأمر . وروى سفيان الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله تعالى : «وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا» قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل ،

وكان فيهم مؤمنون يقرءون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى، فقال أناس للملكهم: لو قتلت هذه الطائفة . فقال المؤمنون : نحن نكفيكم أنفسنا . فطائفة قالت : آبنوا لنا أسطوانة أرفعونا فيها ، وأعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة : دعوانهم في الأرض ونسيح ، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية ، فإذا قدرتم علينا فأقتلونا . وطائفة قالت : آبنوا لنا دُوراً في الغياض ونحتفر الآبار ونحتثر البقول فلا ترونا . وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا ، ففضى أولئك على منهاج عيسى ، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غيّر الكتاب فقالوا : نسيح ونتعبد كما تعبد أولئك ، وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان من تقدم من الذين آتقدوا بهم ، فذلك قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » الآية . يقول : ابتدعها هؤلاء الصالحون « فَمَا رَعَوْهَا » المتأخرون « حَقَّ رِعَايَتِهَا » ( فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ) يعني الذين ابتدعوها أولاً ورعوها ( وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني المتأخرين ، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل ، جاءوا من الكهوف والصوامع والغيار فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة ، فينبغي لمن ابتدع خيراً أن يدوم عليه ، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية . وعن أبي أمامة الباهلي — وأسمه صُدِّي بن عجلان — قال : أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم ، إنما كتب عليكم الصيام ، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه ، فإن ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا يدياً لم يكتبها الله عليهم آبتغوا بها رضوان الله فما رعوها حق رعايتها ، فعابهم الله بتركها فقال : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » .

الرابعة — وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت ، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان . وقد مضى بيان هذا في سورة « الكهف »<sup>(١)</sup> مستوفى والحمد لله . وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال :

نخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سيرة من سراياه فقال : مر رجلٌ بغار فيه شيء من ماء ، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار ، فيقوته ما كان فيه من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويقتل من الدنيا . قال : لو أني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ، فأتاه فقال : يا نبي الله ! إني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل ، فحدثني نفسي بأن أقيم فيه وأتخذ من الدنيا . قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمعة والذي نفس محمد بيده لغدوة أو روضة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ول مقام أحدكم في الصف الأول خير من صلاته ستين سنة “ . وروى الكوفيون عن ابن مسعود ، قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هل تدري أي الناس أعلم “ قال قلت : الله ورسوله أعلم . قال : ” أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصراً في العمل وإن كان يزحف على آسته هل تدري من أين أتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يسبق للدين أحد يدعون إليه فتمالوا ففترق في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى — يعنون هذا صلى الله عليه وسلم — فنفرقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر — وتلا « وَرَهْبَانِيَّة » الآية — أتدري ما رهبانية أمي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والحج والعمرة والتكبير على التلاع وابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة فنجما منهم فرقة وهلك سائرهما واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة فنجما منهم ثلاثة وهلك سائرهما فرقة وازت الملوك وقاتلتهن على دين الله ودين عيسى — عليه السلام — حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعوههم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فأخذتهم الملوك وقتلتهن وقطعتهم بالمناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعوههم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا » — الآية — فمن

آمن بي وأتبعني وصدقني فقد رماها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون «  
يعني الذي تهودوا وتنصروا . وقيل : هؤلاء الذين أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به  
فأولئك هم الفاسقون . وفي الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي إن الأولين أصروا على  
الكفر أيضاً فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر . والله أعلم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ  
يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ**  
**وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٢٨﴾ **لَيْسَ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ**  
**مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ**  
**الْعَظِيمِ** ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : **( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا )** أي آمنوا بموسى وعيسى **( اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ )**  
محمد صلى الله عليه وسلم **( يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ )** أي مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى  
وعهد صلى الله عليه وسلم ، وهذا مثل قوله تعالى : **( أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا )**  
وقد تقدم القول<sup>(١)</sup> فيه . والكفل الحظ والنصيب وقد مضى في « النساء » وهو في الأصل  
كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط ؛ قاله ابن جريج . ونحوه قال الأزهري ،  
قال : اشتقاقه من الكساء الذي يحويه راکب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط ؛ فتأويله  
يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب . وقال أبو موسى  
الأشعري : « كِفْلَيْنِ » ضعفين بلسان الحبشة . وعن ابن زيد : « كِفْلَيْنِ » أجر الدنيا  
والآخرة . وقيل : لما نزلت « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا » افتخر مؤمنو أهل

الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية . وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنة إنما لها من الأجر مثل واحد ، فقال : الحسنة اسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان ، وينطلق على عمومها ، فإذا انطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد . وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين ، بدليل هذه الآية فإنه قال : « كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ » والكفل النصيب كالمثل ، فجعل لمن آتق الله وآمن برسوله نصيبين ، نصيباً لتقوى الله ونصيلاً لإيمانه برسوله . فدل على أن الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع ، لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » الآية بكاملها . فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تأويل فاسد ، لخروجه عن عموم الظاهر ، في قوله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا » بما لا يحتمله تخصيص العموم ، لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجْزَى عن كل حسنة إلا بمثلها . وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها والأخبار دالة عليه . وقد تقدم ذكرها . ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرق . ﴿ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا ﴾ أي بياناً وهدى ، عن مجاهد . وقال ابن عباس : هو القرآن . وقيل : ضياء ﴿ تَمْشُونَ بِهِ ﴾ في الآخرة على الصراط ، وفي القيامة إلى الجنة . وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رياسة كنتم فيها . وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله ، لا الرياسة الحقيقية في الدين . ﴿ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ﴾ ذنوبكم ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ أي يعلم ، و « أن لا » صلة زائدة مؤكدة ؛ قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه لأن يعلم و « لا » صلة زائدة في كل كلام دخل عليه

بُحْد . قال قتادة : حسد أهل الكتاب المسلمين ففزلت : «لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ» أى لان يعلم أهل الكتاب أنهم ( لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ ) . وقال مجاهد : قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل . فلما خرج من العرب كفروا ففزلت : «لَيْلًا يَعْلَمُ» أى يعلم أهل الكتاب «أَنْ لَا يَقْدِرُونَ» أى أنهم لا يقدرُونَ ؛ كقوله تعالى : «أَنْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا» . وعن الحسن : «لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ» وروى ذلك عن ابن مجاهد . وروى قُطْرُبُ بكسر اللام وإسكان الياء . وفتح لام الجر لغة معروفة . ووجه إسكان الياء أن همزة «أَنْ» حذفت فصارت «لَنْ» فأدغمت النون في اللام فصار «لَلَّ» فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ؛ كما قالوا فى أَمَا : أَيْمًا . وكذلك القول فى قراءة من قرأ «لَيْلًا» بكسر اللام إلا أنه أبى اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة . وعن ابن مسعود «لَيْلًا يَعْلَمُ» وعن حِطَّان بن عبد الله «لَأَنَّ يَعْلَمُ» . وعن عكرمة «لِيَعْلَمُ» وهو خلاف المرسوم . «مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» قيل : الإسلام . وقيل : الثواب . وقال الكلبي : من رزق الله . وقيل : نعم الله التى لا تحصى . «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم إلى من يحبون . وقيل : «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» أى هو له (يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) . وفى البخارى : حدثنا الحكم بن نافع ، قال حدثنا شعيب عن الزهري ، قال أخبرنى سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو قائم على المنبر : «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أُعْطِيَ أَهْلَ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعْمَلُوا بِهَا حَتَّى آتَتْصَفَ النَّهَارُ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعْمَلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةُ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُعْطِيتُمُ الْقُرْآنَ فَعْمَلْتُمْ بِهِ حَتَّى الشَّمْسُ فَأَعْطِيتُمُ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ» قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملًا وأكثر أجرًا قال هل

(١) راجع ج ١١ ص ٢٣٦ .

(٢) روى قطرب عن الحسن أيضا كما فى السمين وغيره ، فتكون للحسن قراءة تفتح اللام وكسرها مع إسكان

الياء . فهما .



ظلمتكم من أكرم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضل أوتيته من أشاء في رواية : "نفضت اليهود والنصارى وقالوا ربنا" الحديث (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) . [تم تفسير سورة الحديد] والحمد لله (١).

## تفسير سورة المجادلة

### وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع . إلا رواية عن عطاء : أن العشر الأول منها مدني وباقيها مكّي ، وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآيَهُمْ » نزلت بمكة .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ  
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾  
فيه مسالتان :

الأولى قوله تعالى : ( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ )  
التي أشتك إلى الله هي خولة بنت ثعلبة . وقيل بنت حكيم . وقيل اسمها جميلة . وخولة  
أصح ، وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت ، وقد مرّ بها عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فأستوقفته طويلاً ووعظته وقالت : يا عمر  
قد كنت تدعى حميراً ، ثم قيل لك عمر ، ثم قيل لك أمير المؤمنين ، فأثق الله يا عمر ، فإنه  
من أيقن بالموت خاف الفوت ، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب ، وهو واقف يسمع  
كلامها ، فقيل له : يا أمير المؤمنين أنتف لهذه المجوز هذا الوقوف ؟ فقال : والله لو حبستني  
من أول النهار إلى آخره لازلت إلا للصلاة المكتوبة ، أندرون من هذه المجوز ؟ هي خولة

(١) ما بين الربيعين ساقط من ح ، م ، ط ، ه .

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر ؟  
وقالت عائشة رضى الله عنها : تبارك الذى وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام خولة بنت  
ثعلبة ويخفى عليّ بعضه ، وهى تشكى زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهى تقول :  
يا رسول الله ! اكل شبابى ونثرت له بطنى ، حتى إذا كبر سننى وأنقطع ولدى ظاهر منى ؛  
اللهم إني أشكو إليك ! فلما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي  
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » نرجه ابن ماجه فى السنن . والذى فى البخارى من هذا  
عن عائشة قالت : الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا فى ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فأنزل الله عز وجل :  
« قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا » . وقال المسوردي : هى خولة بنت ثعلبة .  
وقيل : بنت خويلد . وليس هذا يختلف ؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها فنسبت إلى كل  
واحد منهما . وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت . وقال الثعلبي قال ابن عباس :  
هى خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت ،  
وكانت حسنة الجسم ؛ فراها زوجها ساجدة فنظر عجيزتها فأعجبه أمرها ، فلما أنصرفت  
أرادها فأبت فغضب عليها — قال عروة <sup>(١)</sup> : وكان أمرأ به لَمَ فأصابه بعض لَمِيه فقال لها :  
أنت على كظهر أُمى . وكان الإبلاء والظهار من الطلاق فى الجاهلية ، فسألت النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال لها : « حرمت عليه » فقالت : والله ما ذكر طلاقا ؛ ثم قالت : أشكو  
إلى الله فاقبى ووحشتى وفراق زوجى وابن عمى وقد نفضت له بطنى ؛ فقال :  
« حرمت عليه » ، فلما زالت تراجمه ويراجعها حتى نزلت عليه الآية . وروى الحسن : أنها  
قالت : يا رسول الله ! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجى ظاهر منى ؛ فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « ما أوحى إني فى هذا شيء » فقالت : يا رسول الله ، أوحى إليك فى كل  
شيء وطوى عنك هذا ؟ فقال : « هو ما قلت لك » ، فقالت : إلى الله أشكوا لا إلى رسوله .

(١) عروة هو راوى حديث عائشة المنقذ . (٢) الم : طرف من الجنون يلم بالإنسان أى يعتريه .

فأنزل الله : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » الآية . وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال : إن أوس بن الصامت ظاهر من أمراته خويلدة بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ظاهر حين كبرت سني ورق عظمي . فأنزل الله تعالى آية الظهار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأوس : « أعتق رقبة » قال : مالي بذلك يدان . قال : « فصم شهرين متتابعين » قال : أما إني إذا أخطأتني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكلّ بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » قال : ما أجد إلا أن تعينني منك بعون وصلّة . قال : فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا حتى جمع الله له [ والله غفور رحيم ] . (١) (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) قال : فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكينا ، وفي الترمذي وسنن أبن ماجه : أن سلمة ابن صخر البياضي ظاهر من أمراته ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أعتق رقبة » قال : فضربت صفقة عني بيدي . فقلت : لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها . قال : « فصم شهرين » فقلت : يا رسول الله ! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام . قال : « فاطعم ستين مسكينا » الحديث . وذكر ابن العربي في أحكامه : روى أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد حرمت عليه » فقالت : أشكو إلى الله حاجتي . [ ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حرمت عليه » فقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه ] وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن ، ثم تحوّل إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي ، فذهبت أن تعبد ، فقالت عائشة : أسكتي فإنه قد نزل الوحي . فلما نزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها : « أعتق رقبة » قال : لا أجد . قال : « صم شهرين متتابعين » قال : إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يمشو بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » . قال : فأعني . فأعانه بشيء . قال أبو جعفر النحاس : أهل التفسير على أنها خولة

(٢) الزيادة من الأحكام لابن العربي .

(١) الزيادة من ح ، ز ، ل ، هـ .

وزوجها أوس بن الصامت ، وأختلفوا في نسبها ، قال بعضهم : هي أنصارية وهي بنت ثعلبة ، وقال بعضهم : هي بنت دليج ، وقيل : هي بنت خويلد ، وقال بعضهم : هي بنت الصامت ، وقال بعضهم : هي أمة كانت لعبد الله بن أبي ، وهي التي أنزل الله فيها « وَلَا تُكْرِهُوا قَبَائِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا » لأنه كان يكرهها على الزنى . وقيل : هي بنت حكيم . قال النحاس : وهذا ليس بمناقض ، يجوز أن تنسب مرة إلى أبيها ، ومرة إلى أمها ، ومرة إلى جدّها ، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبي ف قيل لها أنصارية بالولاء ؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين .

الثانية - قرئ « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالأدغام و « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالإظهار . والأصل في السماع إدراك المسموعات ، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن . وقال ابن فورك : الصحيح أنه إدراك المسموع . وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع : إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن ، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه ، وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن ؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت . والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة ، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفاً بهما . وشكى وأشكى بمعنى واحد . وقرئ « تُحَاوِرُكَ » أى تراجعك الكلام و « تُجَادِلُكَ » أى تسائلك .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَابِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ  
إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا  
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُؤٌ غَفُورٌ ﴿٢٧﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ <sup>(١)</sup> ﴾ قرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وخلف « يَظْهَرُونَ » بفتح الياء وتشديد الظاء وألف . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يَظْهَرُونَ » بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء . وقرأ أبو العالية وعاصم ويزر ابن جُبَيْش « يَظْهَرُونَ » بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء . وقد تقدم هذا في « الأحزاب » . وفي قراءة أبي « يَتَظَاهَرُونَ » وهي معنى قراءة ابن عامر وحزمة . وذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب ، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كُنِيَ عنه بالظهر ؛ لأن ما يركب من غير الآدميات فلأنما يركب ظهره ، فكُنِيَ بالظهر عن الركوب . ويقال : نزل عن أمراته أي طلقها كأنه نزل عن مركوب . ومعنى أنت على - كظهر أمي : أي أنت على - محترمة لا يحل لي ركوبك .

الثانية — حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر ، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محلل بظهر محزم ؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته : أنت على - كظهر أمي أنه مظاهر . وأكثرهم على أنه إن قال لها : أنت على - كظهر أبتى أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر . وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما . وأختلف فيه عن الشافعي رضي الله عنه ؛ فروى عنه نحو قول مالك ؛ لأنه شبه أمراته بظهر محزم عليه مؤبد كالأم . وروى عنه أبو ثور : أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها . وهو مذهب قتادة والشافعي . والأقل قول الحسن والنخعي والزهرى والأوزاعي والثوري .

الثالثة — أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته : أنت على - كظهر أمي . وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وستراً . فإن قال : أنت على - كأمي ولم يذكر الظهر ، أو قال : أنت على - مثل أمي ؛ فإن أراد الظهار فله نيته ، وإن أراد الطلاق كان مطلقاً أئبته عند مالك ،

(١) نسخ الأصل على « يظهرون » وهي قراءة نافع التي يقرأ بها المؤلف فيما يأتي .

(٢) راجع ج ١٤ ص ١١٨ ولم يذكر هناك شيئاً بل أحال الكلام على هذه السورة .

وإن لم تكن له نية في طلاق ولاظهار كان مظاهرا . ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق ؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكأيته المعروفة له إلى الظهار ، وكأية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق أثبت .

الرابعة - ألفاظ الظهار ضربان : صريح وكأية ؛ فالصريح أنت على - كظهر أمي ، وأنت عندي وأنت مني وأنت معي كظهر أمي . وكذلك أنت على - كبطن أمي أو كراسها أو فرجها أو نحسوه ، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على - كظهر أمي فهو مظاهر ؛ مثل قوله : يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه . وقال الشافعي في أحد قوله : لا يكون ظهرا . وهذا ضعيف منه ؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافا لأبي حنيفة فصح إضافة الظهار إليه . ومتى شبهها بأمه أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف . وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحمل له بحال كالبنات والأخت والعمة والحالة كان مظاهرا عند أكثر الفقهاء ، وعند الإمام الشافعي رضى الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا . والكأية أن يقول : أنت على - كأمي أو مثل أمي فإنه يعتبر فيه النية . فإن أراد الظهار كان ظهرا ، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهرا عند الشافعي وأبي حنيفة . وقد تقدم مذهب مالك رضى الله عنه في ذلك ؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه أمهاته بأمه فكان ظهرا . أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوى فإن معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما أُلزِمَ بمعناه وهو التحريم ؛ قاله ابن العربي .

الخامسة - إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمه كان مظاهرا ؛ خلافا لأبي حنيفة في قوله : إنه إن شبهها بعضو يحمل له النظر إليه لم يكن مظاهرا . وهذا لا يصح ؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحمل له ، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر ؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول : إنه لا يكون ظهرا إلا في الظهر وحده . وهذا فاسد ؛ لأن كل عضو منها محترم ، فكان التشبيه به ظهرا كالظهر ؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحرم فلزم حل المعنى .

السادسة - إن شبه أمرأته بأجنبية فإن ذكر الظهر كان ظهاراً حملاً على الأول، وإن لم يذكر الظهر فاختلف فيه علماءنا ؛ فمنهم من قال : يكون ظهاراً . ومنهم من قال : يكون طلاقاً . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يكون شيئاً . قال ابن العربي : وهذا فاسد ؛ لأنه شبه محلاً من المرأة بحرم فكان مقيداً بحكمه كالظهر، والأسماء بمعانيها عندنا ، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم .

قلت : الخلاف في الظهار بالأجنبية قوى عند مالك . وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بنيرهن . ومنهم من لا يجعله شيئاً . ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً . وهو عند مالك إذا قال : كظهر أبي أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه . وقد روى عنه أيضاً : أن الظهار بنير ذوات المحارم ليس بشيء ؛ كما قال الكوفي والشافعي . وقال الأوزاعي : لو قال لها أنت عليّ كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها . والله أعلم .

السابعة - إذا قال : أنت عليّ حرام كظهر أمي كان ظهاراً ولم يكن طلاقاً ؛ لأن قوله : أنت حرام عليّ يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة ، ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضى به فيه .

الثامنة - الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من زوج يجوز طلاقه . وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمانته ، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يلزم . قال القاضي أبو بكر ابن العربي : وهي مسألة صعبة جداً علينا ؛ لأن مالكاً يقول : إذا قال لأمنته أنت عليّ حرام لا يلزم . فكيف يبطل فيها صريح التحريم وتصح كتابته . ولكن تدخل الأمة في عموم قوله : « مِنْ نِسَائِهِمْ » ؛ لأنه أراد من محلاتهم . والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالبضع دون رفع المقد فصح في الأمة ؛ أصله الحلف بالله تعالى .

التاسعة — ويلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها مالك . ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ نِسَائِهِمْ » وهذه ليست من نسائه . وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ <sup>(١)</sup> » الآية .

العاشرة — الذي لا يلزم ظهاره . وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : يصح ظهار الذي ؛ ودليلنا قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يعنى من المسلمين . وهذا يقتضى خروج الذي من الخطاب . فإن قيل : هذا استدلال بدليل الخطاب . قلنا : هو استدلال بالاشتقاق والمعنى ، فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار ، وذلك كقوله تعالى : « وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ <sup>(٢)</sup> » وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة ، ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال .

الحادية عشرة — قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يقتضى صحة ظهار العبد خلافاً لمن منه . وحكاة الثعلبي عن مالك ، لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام .

الثانية عشرة — وقال مالك رضى الله عنه : ليس على النساء تظاهر ، وإنما قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ » ولم يقل اللاتي يظهرن منكن من أزواجهن ، إنما الظهار على الرجال . قال ابن العربي : هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد <sup>(٣)</sup> وربيع وأبي الزناد . وهو صحيح معنى ؛ لأن الحل والعقد [ والتحليل والتحرير ] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا لإجماع . قال أبو عمر : ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء . وقال الحسن بن زياد : هي مظهارة . وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد : ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده . وقال الشافعي : لا ظهار للمرأة من الرجل . وقال الأوزاعي : إذا قالت المرأة لزوجها ؛ أنت علي كظهر أمي <sup>(٤)</sup>

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٥٧ .

(١) راجع ج ٨ ص ٢١٠ .

(٤) لفظ « أمي » ساقط من ج ، ز ، هـ ، ح .

(٣) الزيادة من ابن العربي .



فلانة فهي يمين تكفرها . وكذلك قال إسحق ؛ قال : لا تكون امرأة متظاهرة من رجل ولكن عليها يمين تكفرها . وقال الزهري : أرى أن تكفر كفارة الظهار ، ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يصيبها ؛ رواه عنه معمر . وابن جريج عن عطاء قال : حرمت ما أحل الله ، عليها كفارة يمين . وهو قول أبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : لا شيء عليها .  
الثالثة عشرة - من به لَمْ<sup>١</sup> وانتظمت له في بعض الأوقات الكلم إذا ظاهر لزم ظهاره ؛ لما روى في الحديث : أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصامت وكان به لَمْ فأصابه بعض لَمِّه فظاهر من أمراته .

الرابعة عشرة - من غضب وظاهر من امراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكمة . وفي بعض طرق هذا الحديث ، قال يوسف بن عبد الله بن سلام : حدثتني خولة امرأة أوس بن الصامت ، قالت : كان بيني وبينه شيء ، فقال : أنت علي - كظهر أمي ثم خرج إلى نادى قومه . فقولها : كان بيني وبينه شيء ؛ دليل على منازعة أخرجته فظاهر منها<sup>(١)</sup> . والغضب لفولا يرفع حكماً ولا يغير شراً وكذلك السكران . وهي :

الخامسة عشرة - يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » على ما تقدم في « النساء »<sup>(٢)</sup> . بيانه . والله أعلم .

السادسة عشرة - ولا يقرب المظاهر أمراته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر ، خلافاً للشافعي في أحد قوليهِ ؛ لأن قوله : أنت علي - كظهر أمي يقتضي تحريم كل استمتاع بلفظه ومعناه ، فإن وطئها قبل أن يكفر ، وهي :

السابعة عشرة - استغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة . وقال مجاهد وغيره : عليه كفارتان . روى سعيد عن قتادة ، ومطرز عن رجاء بن حيوة عن قبيصة ابن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر : إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان . ومعمر عن قتادة قال : قال قبيصة بن ذؤيب : عليه كفارتان . وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

(١) في ح ، ز ، س ، ل : « أخرجته » بالواربدل الزاء . (٢) رابع ج ٥ ص ٢٠٣

والنساء عن ابن عباس : أن رجلاً ظاهراً من أمراته فنشئها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : "ما حملك على ذلك" فقال : يا رسول الله ! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يقربها حتى يكفر . وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سلمة ابن محرز أنه ظاهراً في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم وقع بأمراته قبل أن يكفر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيراً واحداً .

الثامنة عشرة — إذا ظاهراً من أربع نسوة في كلمة واحدة ، كقوله : أنتن على كظهر أمي كان مظاهراً من كل واحدة منهن ، ولم يجهله وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة . وقال الشافعي : تلزمه أربع كفارات . وليس في الآية دليل على شيء من ذلك ؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمؤمنات على المعنى . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهراً منهن يجهزه كفارة واحدة ، فإن ظاهراً من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة . وهذا إجماع .

التاسعة عشرة — فإن قال لأربع نسوة : إن تزوجتكن فأتن على كظهر أمي فترج إحداهن لم يقربها حتى يكفر ، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن . وقد قيل : لا يطلأ البواق منهن حتى يكفر . والأول هو المذهب .

الموفية عشرين — وإن قال لامراته : أنتن على كظهر أمي وأنت طالق البينة<sup>(١)</sup> ، لزمه الطلاق والظهار معاً ، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطلأها إذا نكحها حتى يكفر ، فإن قال لها : أنت طالق البينة وأنت على كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار ؛ لأن المبتوتة لا يلحقها طلاق .

(١) يريد بالبينة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد وكما في ابن العربي حيث قال : إذا طلقها ثلاثاً بعد الظهار ثم عادت إليه بنكاح جديد لم يطلأ حتى يكفر .

الحادية والعشرون — قال بعض العلماء : لا يصحظهار غير المدخول بها . وقال المزني : لا يصحظهار من المطلقة الرجعية ، وهذا ليس بشيء ، لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة ، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياساً ونظراً . والله أعلم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ مَا مِنْ أُمَّهَاتِهِمْ ﴾ أى ما نسألهن بأمهاتهن . وقراءة العامة « أُمَّهَاتِهِمْ » بخفض التاء على لغة أهل الحجاز ، كقوله تعالى : « مَا هَذَا بَشَرًا » . وقرأ أبو معمر والسلمي وغيرهما « أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع على لغة تميم . قال الفراء : أهل نجد وبنو تميم يقولون « مَا هَذَا بَشَرٌ » ، و « مَا مِنْ أُمَّهَاتِهِمْ » بالرفع . ﴿ إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ﴾ أى ما أمهاتهم إلا الوالدات . وفى المثل : وَلَدِكَ مَنْ دَمَى عَقِيكَ . وقد تقدم القول فى اللاتى فى « الأحزاب » <sup>(١)</sup> .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ﴾ أى فظيما من القول لا يعرف فى الشرع . والزور الكذب ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴾ إذ جعل الكفارة عليهم مغلصة لهم من هذا القول المنكر .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكَُمْ تَوْعُظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِنُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

(١) ليس فى الأحزاب كلام على اللاتى ويبدو أن سقطا وقع فى نسخ الأصل التى بأيدنا .

فيه اثنا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْظَهْرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ﴾ هذا ابتداء والخبر « فتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه ؛ أى فعلهم تحرير رقبة . وقيل : أى فكفارتهم حتى رقبة . والمجمع عليه عند العلماء فى الظهار قول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمى . وهو قول المنكر والزور الذى عنى الله بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا » فن قال هذا القول حرم عليه وطء أمرأته . فن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار ؛ لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَبْظَهْرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود ، وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة :

الأول — أنه العزم على الوطء ، وهو مشهور قول العراقيين أبى حنيفة وأصحابه . وروى عن مالك : فإن عزم على وطئها كان عودًا ، وإن لم يعزم لم يكن عودًا . الثانى — العزم على الإمساك بعد التظاهر منها ؛ قاله مالك . الثالث — العزم عليهما . وهو قول مالك فى موطنه ؛ قال مالك فى قوله الله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَبْظَهْرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا » قال : سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من أمرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها ؛ فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة ، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهرها منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه . قال مالك : وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر . القول الرابع — أنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عودًا ؛ قاله الحسن ومالك أيضا . الخامس — وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه : هو أن يمسه زوجها بعد الظهار مع القدرة على الطلاق ؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم ، فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتداء من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه . وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة . السادس — أن الظهار يوجب تحريمًا لا يرفعه إلا الكفارة . ومعنى العود عند القائلين بهذا : أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يقدمها ، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد . السابع — هو تكرير الظهار بلفظه . وهذا قول أهل الظاهر النافين للقياس ، قالوا : إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود ، وإن لم يكرر فليس بعود . ويسند ذلك إلى بكير بن

الأشج وأبى العالية وأبى حنيفة أيضاً، وهو قول الفراء. وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له؛ لأنه قال: «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» أى إلى قول ما قالوا. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل: «وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ مِنَ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا» هو أن يقول لها أنت علي كظهر أمي. فإذا قال لها ذلك فليست تحمل له حتى يكفر بكفارة الظهار. قال ابن العربي: فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعاً لا يصح عن بكير، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشباهه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذكر الكفارة عليهم ذكر لعود القول منهم، وأيضاً فإن المعنى ينقضه؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحظور وجبت عليك الكفارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

قلت: قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشباهه حمل منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم، وأما قول الشافعي: بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاثة أمور أمهات: الأول - أنه قال: «ثُمَّ» وهذا بظاهره يقتضى التراخي. الثاني - أن قوله تعالى: «ثُمَّ يَعُودُونَ» يقتضى وجود فعل من جهة وصرور الزمان ليس بفعل منه. الثالث - أن الطلاق الرجعي لا ينافى البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء. فإن قيل: فإذا رآها كالأم لم يمسخها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا: إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أن العزم قول نفسي، وهذا رجل قال قولاً أقتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولاً أقتضى التحريم وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما اعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله أنت علي كظهر أمي، وإذا كان ذلك كفر وعاد إلى أهله لقوله: «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّخِذَ» . وهذا تفسير بالغ [ في فنه ]<sup>(١)</sup>.

الثانية - قال بعض أهل التأويل : الآية فيها تقديم وتأخير ، والمعنى «وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ» إلى ما كانوا عليه من الجماع «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» لما قالوا ؛ أى فعليهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ؛ فالجار فى قوله : «لَمَّا قَالُوا» متعلق بالمحذوف الذى هو خبر الابتداء وهو عليهم ؛ قاله الأخفش . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . وقيل : المعنى الذين كانوا يظهرون من نسائهم فى الجاهلية ، ثم يعودون لما كانوا قالوه فى الجاهلية فى الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة . الفراء : اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما ما قالوا ويريدون الوطء . وقال الأخفش : لما قالوا وإلى ما قالوا واحد ، واللام وإلى يتعاقبان ؛ قال : «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا» وقال : «فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَيِّمِ» وقال : «إِنَّ رَبَّكَ أَوْسَىٰ لَهَا» وقال : «وَأَوْسَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ» .

الثالثة - قوله تعالى : «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» أى فعلية إعتاق رقبة ؛ يقال : حررت أى جعلته حراً . ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب ، من كمالها إسلامها عند مالك والشافعى ؛ كالرقبة فى كفارة القتل . وعند أبى حنيفة وأصحابه تجزى الكفارة ومن فيها شائبة رِقٍّ كالمكاتبه وغيرها .

الرابعة - فإن أعتق نصفى عبيد فلا يجزىه عندنا ولا عند أبى حنيفة . وقال الشافعى يجزى ؛ لأن نصف العبدین فى معنى العبد الواحد ؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال بغاز أن يدخلها التبعض والتجزى كالإطعام ؛ ودليلنا قوله تعالى : «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد ، وبعض الرقبة ليس برقبة ، وليس ذلك مما يدخله التلقيق ؛ لأن العبادۃ المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها ؛ أصله إذا أشترك رجلان فى شخصيتين ؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يحجا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا ؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبيد ، كذلك فى مسائلنا وبهذا يبطل دليلهم . والإطعام وغيره لا يتجزى فى الكفارة عندنا .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٢) راجع ج ١٥ ص ٨٣ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٩ (٥) فى ح ، ز ، س ، ط ، ل : «شبهة رق» والمعنى واحد .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّخِذَ ﴾ أى يجامعها فلا يجوز للظاهر الوطء قبل التكفير ، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير . وحكى عن مجاهد : أنه إذا وطئ قبل أن يشرع فى التكفير لزمته كفارة أخرى . ومن غيره : أن الكفارة الواجبة بالظاهر تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً ؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس ، فإذا أتىها حتى مس فقد فات وقتها . والصحيح ثبوت الكفارة ؛ لأنه بوطئه ارتكب إثماً فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة ، ويأتى بها قضاء . كما لو أنكر الصلاة عن وقتها . وفى حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه وطئ أمرأته أمره بالكفارة . وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام . وقال أبو حنيفة : إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم ؛ فاما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم فى قول أكثر العلماء . وقاله الحسن وسفيان ، وهو الصحيح من مذهب الشافعى . وقيل : وكل ذلك محرم وكل معانى المسيس ؛ وهو قول مالك وأحد قولى الشافعى . وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ تُوَعِّدُونَ بِهِ ﴾ أى تؤمرون به ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ من التكفير وغيره .

السابعة - من لم يجد الرقبة ولا ثمنها ، أو كان مالها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته ، أو كان مالها ثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقته ، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه ، فله أن يصوم عند الشافعى . وقال أبو حنيفة : لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك . وقال مالك : إذا كان له دار وخدام لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة ، وهى :

الثامنة - فعليه صوم شهرين متتابعين . فإن أفطرى أثنائها بغير عذر استأنفهما ، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض ، ففيل : يبنى ؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والشعبي . وهو أحد قولى الشافعى وهو الصحيح من مذهبه . وقال مالك :

(١) لم يتقدم المرد فى حديث أوس ، وإنما هو فى مظاهر آخر وهو القائل : رأيت خلقاً لها فى ضوء القمر .

إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح . ومذهب أبي حنيفة رضي الله عنه أنه يتدئ . وهو أحد قولى الشافعى .

التاسعة - إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعى ؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه . ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه ؛ قياساً على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل آقضاها ، فإنها تستأنف الحيض إجماعاً من العلماء . وإذا ابتدأ سفرًا في صيامه فأفطر<sup>(١)</sup> ، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعى وأبي حنيفة ؛ لقوله : « مُتَّاعَيْنِ » . وبنى في قول الحسن البصرى ؛ لأنه عُذر<sup>(٢)</sup> [ وقياساً على رمضان ، فإن تخللها زمان لا يحل صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان آقطع ] .

العاشرة - إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهراً ، بطل التابع في قول الشافعى ، وليلاً فلا يبطل ؛ لأنه ليس محلاً للصوم . وقال مالك وأبو حنيفة : يبطل بكل حال ووجب عليه ابتداء الكفارة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا » وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين ، وإلى أبعاضهما ، فإذا وطئ قبل آقضاها فليس هو الصيام المأمور به ، فلزمه استئنافه ؛ كما لو قال : صل قبل أن تكلم زيداً . فكلم زيداً في الصلاة ، أو قال : صل قبل أن تبصر زيداً فأبصره في الصلاة لزمه استئنافها ؛ لأن هذه الصلاة ليست هى الصلاة المأمور بها كذلك هذا ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة - ومن تناول مرضه طولاً لا يربى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر ، وجازله العدول عن الصيام إلى الإطعام . ولو كان مرضه مما يربى برؤه واشتدت حاجته إلى وطء أمرائه كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام . ولو كفر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه .

الثانية عشرة - ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم . ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام . وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر . ولو جامعها في عدمه

(١) لفظة « فأفطر » ساقطة من ز ، ل . (٢) ما بين المربعين ساقط من ح ، ز ، س ، هـ ، ل .



وعمره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق . ولو ابتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تمالى . وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه . ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتيمم في الصلاة أن يقطع ويبتدئ الطهارة عند مالك ،

الثالثة عشرة - ولو أعتق رقبتين عن كفارتى ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يحزه . وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين ، وكذلك او صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين . وقد قيل : إن ذلك يحزیه . ولو ظاهر من أمرأتين له فأعتق رقبة عن إحداهما بغير عينا لم يحزله وطء واحدة منهما حتى يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو عین الكفارة عن إحداها جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو ظاهر من أربع نسوة فأعتق عنهن ثلاث رقاب ، وصام شهرين ، لم يحزه العتق ولا الصيام ؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوما ، فإن كفر عنهن بالإطعام جاز أن يطعم عنهن مائتي مسكين ، وإن لم يقدر فرق بخلاف العتق والصيام ؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق .

فصل وفيه ست مسائل :

الأولى - ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة ؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة ، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الاستطاعة على الصيام ، فن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكينا لكل مسكين مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم . وإن أطعم مدين بمدة هشام ، وهو مدين إلا ثلثا ، أو أطعم مدين ونصفا بمدة النبي صلى الله عليه وسلم أجزاء . قال أبو عمر بن عبد البر : وأفضل ذلك مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار « مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ <sup>(١)</sup> » فوجب قصد الشبع . قال ابن العربي : وقال مالك في رواية ابن القاسم وابن عبد الحكم : مدين بمدة هشام وهو الشبع هاهنا ؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط . وقال في رواية أشهب : مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، [ قيل له : ألم تكن قلت مدين هشام ؟ قال : بلى ، مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم أحب إلي ] . وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضا .

قلت : وهى رواية ابن وهب ومطوف عن مالك : أنه يعطى مدين لكل مسكين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم . وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه . ومذهب الشافعى وغيره مدة واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك ؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المدة ؛ أصله كفارة الإفطار واليمين . ودليلنا قوله تعالى : « فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » وإطلاق الإطعام يتناول الشيع ، وذلك لا يحصل بالعادة بمدة واحد إلا بزيادة عليه . وكذلك قال أشهب : قلت لما لك يختلف الشيع عندنا وعندكم ؟ قال نعم ! الشيع عندنا مدة بمدة النبي صلى الله عليه وسلم والشيع عندكم أكثر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة دونكم ، فأنتم تأكلون أكثر مما تأكل نحن . وقال أبو الحسن القاسبى : إنما أخذ أهل المدينة بمدة هشام في كفارة الظهار تغليظاً على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكراً من القول وزوراً . قال ابن العربى : وقع الكلام ها هنا في مدة هشام كما ترون ، ووددت أن يهشم الزمان ذكره ، ويحوى من الكتب رسمه ؛ فإن المدينة التى نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار ، وقيل لم فيه : « فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا » فهموه وعرفوا المراد به وأند الشيع ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم ، وقد ورد ذلك الشيع في الأخبار كثيرا ، واستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام ، فرأى أن مدة النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ، ولا مثله من حواشيه ونظرائه ، فسؤل له أن يتخذ مدياً يكون فيه شبعه ، فجعله رطلين وحمل الناس عليه ، فإذا أبتل عاد نحو الثلاثة الأبطال ، فغير السنة وأذهب محل البركة . قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدهم وصاعهم ، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة ، فكانت البركة تجرى بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم في مده ، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة ، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام ، فكان من حق العلماء أن يلفوا ذكره ويحوا رسمه إذا لم يغيروا أمره ، وأما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام ، ويجعلوه تفسيراً لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم نخطب جسيم ، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة الظهار أحب إلينا من

الرواية بأنها بمد هشام . ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب : الشيع عندنا بمد النبي صلى الله عليه وسلم ، والشيع عندكم أكثر لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة . وبهذا أقول ، فإن العبادة إذا أُديت بالسنة ، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول ، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان ، وأبرك في يد الآخذ ، وأطيب في شذقه ، وأقل آفة في بطنه ، وأكثر إقامة لصليبه <sup>(١)</sup> . والله أعلم <sup>(٢)</sup> .

الثانية — ولا يجزئ عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكيناً . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أطعم مسكيناً واحداً كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاء .

الثالثة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الجحر على الحر باطل . وأحتج بقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » ولم يفرق بين الرشد والسفيه ؛ وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره ، فإن هذه الآية عامة ، وقد كان القضاء بالجحر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشياً والنظر يقتضيه ، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفيها قد نهى عن دفع المال إليه ، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضى على العام .

الرابعة — وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً ، وقد روى معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : « ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى ذلك الذى وصفنا من التغليظ في الكفارة « لِيُؤْمِنُوا » أى لتصدقوا أن الله أمر به . وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى ، لما ذكرها وأوجبها قال : « ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها ، فسمى التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحد إيماناً ، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان . فإن قيل : معنى قوله : « ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى لئلا تعودوا للظهار الذى هو منكرو من القول وزور .

(١) في ح ، ز ، س ، هـ : « قلبه » . (٢) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « والله الموفق لأرب فهمه » .

قيل له : قد يجوز أن يكون هذا مقصودا والأول مقصودا ، فيكون المعنى ذلك لثلاث تعودوا للقول المنكر والزور ، بل تدعونها طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرهما ، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تُكفروا ؛ إذ كان الله منع من مسيئها ، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم ؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله ؛ لأنها حدود تحفظونها ، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم إيمان . وبالله التوفيق .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أى بين معصيته وطاعته ، فمعصيته الظهار ، وطاعته الكفارة . ﴿ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أى لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٦٠﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحادين المخالفين لها . والمحادة المعادة والمخالفة فى الحدود ؛ وهو مثل قوله تعالى : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ <sup>(١)</sup> » . وقيل : « يُحَادُّونَ اللَّهَ » أى أولياء الله كما فى الخبر : « من أهان لى ولما فقد بارزنى بالمحاربة » . وقال الزجاج : المحادة أن تكون فى حد يخالف حد صاحبك . وأصلها الممانعة ؛ ومنه الحديد ، ومنه الحداد للبواب . ﴿ كُبِتُوا ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش : أهلكوا . وقال قتادة : انخرؤا كما أنخرى الذين من قبلهم . وقال ابن زيد : مذبوا . وقال السدى : لعنوا . وقال الفراء : غيظوا يوم الخندق . وقيل : يوم بدر . والمراد المشركون . وقيل : المنافقون . ﴿ كَمَا كُبِتُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ . وقيل : « كُبِتُوا »

أى سيكتبون، وهو بشارة من الله تعالى للؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضى تقريباً للخبر عنه . وقيل : هى بلغة مذبح<sup>(١)</sup> . (وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) فيمن حاد الله ورسوله من الذين من قبلهم فيما فعلنا بهم . (وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُبِينٌ) .

قوله تعالى : (يَوْمَ) نصب بـ «عَذَابٍ مُبِينٍ» أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيماً لليوم . (يَتَّبِعُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا) أى الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم فى حالة واحدة (فَيُنَبِّئُهُمُ) أى يخبرهم (بِمَا عَمِلُوا) فى الدنيا (أَحْصَاهُ اللَّهُ) عليهم فى صحائف أعمالهم (وَسُوهُ) هم حتى ذكروهم به فى صحائفهم ليكون أبلغ فى الحجة عليهم . (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) مطلع وناظر لا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادُسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ) فلا يخفى عليه سر ولا علانية . (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى) قراءة العامة بالياء ؛ لأجل الحائل بينهما . وقرا أبو جعفر بن القعقاع والأعرج وأبو حنيفة وعيسى « مَا تَكُونُ » بالياء لتأنيث الفعل . والنجوى : السرار ؛ وهو مصدر والمصدر قد يوصف به ؛ يقال : قوم نجوى أى ذوو نجوى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ هُمْ نَجْوَى »<sup>(٢)</sup> . وقوله تعالى : (ثَلَاثَةٍ) خفض بإضافة « نَجْوَى » إليها . قال الفراء : « ثَلَاثَةٍ » نعت للنجوى فأنخفضت وإن شئت أضفت « نَجْوَى » إليها . ولو نصبت على إضمار فعل جاز ؛ وهى قراءة ابن أبى عتبة « ثَلَاثَةٌ » و « خَمْسَةٌ » بالنصب على الحال بإضمار يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه ؛ قاله الزمخشري . ويجوز رفع « ثَلَاثَةٌ » على البدل من موضع « نَجْوَى » . ثم قيل : كل سرار نجوى . وقيل : النجوى ما يكون من

(١) مذبح - كسجد . - أبو قبيلة باليمن .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧٢

خلوة ثلاثة يسرون شيئاً ويتناجون به . والمرار ما كان بين آئينين . ﴿ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ ﴾ يعلم ويسمع نجوهم ؛ يدل عليه افتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم . وقيل : النجوى من النجوة وهى ما ارتفع من الأرض ، فالتناجيان يتناجيان ويخلوان بسرهما تكلوا المرتفع من الأرض هما يتصل به ، والمعنى : أن تسمع الله محيط بكل كلام ، وقد سمع الله مجادلة المرأة التى ظاهرها منها زوجها . ﴿ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ ﴾ قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصرو وصبى بالرفع على موضع « مِنْ تَجْوَى » قبل دخول « مِنْ » لأن تقديره ما يكون نجوى ، و « ثَلَاثَةٌ » يجوز أن يكون مرفوعاً على محل « لَا » مع « أَدْنَى » كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة . ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء ؛ كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذا مستوفى . وقرأ الزهرى وعكرمة « أكبر » بالباء . والعامة بالناء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر . وقال الفراء فى قوله : « مَا يَكُونُ مِنْ تَجْوَى ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ وَلَا تَحْسَبُ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ » قال : المعنى غير مصمود والعدد غير مقصود لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قل أو أكثر ، يعلم ما يقولون سرا وجهراً ولا تخفى عليه خافية ؛ فمن أجل ذلك آكتفى بذكر بعض العدد دون بعض . وقيل : معنى ذلك أن الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال . ونزل ذلك فى قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سراً فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : نزلت فى اليهود . ﴿ ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ ﴾ يخبرهم ﴿ بِمَا عَمِلُوا ﴾ من حسن وسى . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِنَّمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءَهُمْ حَيْوَتُكُمَا لَمْ يُحْيِكْ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسِبْتُمْ جَهَنَّمَ يَصْلُونَهَا فَنَنْسِ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ﴾ قيل : إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه . وقيل : في المسلمين . قال ابن عباس : نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ، وينظرون للمؤمنين ويتغاضون بأعينهم ، فيقول المؤمنون : لعلمهم بلغهم عن إخواننا وقرابتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة ، ويسوءهم ذلك فكثرت شكواهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت . وقال مقاتل : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة ، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظن المؤمن شراً ، فيخرج عن طريقه ، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويتناجيه والأرض يومئذ حرب ، فيتوهمون أنه يتناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت .

الثانية — روى أبو سعيد الخدري قال : كنا ذات ليلة نحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى » فقلنا : تنهوا إلى الله يا رسول الله ؛ إنا كنا في ذكر المسيح — يعني الدجال — فرقا منه . فقال : « ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه » قلنا : بلى يا رسول الله ؛ قال : « الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل » ذكره الماوردي . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب « وَيَتَنَجَّوْنَ » في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه . وقرأ الباقر « وَيَتَنَجَّوْنَ » في وزن يتفعلون ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » و « تَنَاجَوْا » . النحاس : وحكى سيبويه أن تفاعلوا وأفعلوا بآتيان بمعنى واحد ، نحو تخاصموا واختصموا ، وتقاتلوا وأقتتلوا فعل هذا « يَتَنَجَّوْنَ » و « يَتَنَجَّوْنَ » واحد . ومعنى ﴿ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ أى الكذب والظلم . ﴿ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﴾ أى مخالفته . وقرأ الضحاك ومجاهد وحמיד « وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ » بالجمع .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ ) لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود ؛ كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون : السام عليك . يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطناً ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : " عليكم " في رواية ، وفي رواية أخرى " وعليكم " . قال ابن العربي : وهى مشكلة . وكانوا يقولون : لو كان عهد نبينا لما أمهلنا الله بسببه والاستخفاف به ، وجهلوا أن البارئ تعالى حلیم لا يعاجل من سبّه ، فكيف من سبّ نبيه . وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعون له الصاحبة والولد وهو يمافيهم ويرزقهم " فأنزل الله تعالى هذا كشفاً لسرائرهم ، وفضحاً لبواطنهم ، معجزة لرسوله صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهودياً أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل أصحابه فقال : السام عليكم . فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : " أتدرون ما قال هذا " قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : " قال كذا ردوه على " فردوه ، قال : " قلت السام عليكم " قال : نعم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت " فأنزل الله تعالى : « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » .

قلت : أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح . وثبت عن عائشة أنها قالت : جاء أناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم . فقلت : السام عليكم وفعل الله بكم وفعل . فقال عليه السلام : " مَهْ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ " فقلت : يا رسول الله أأست ترى ما يقولون ؟ ! فقال : " أأست ترى أن أرد عليهم ما يقولون أقول وعليكم " فترت هذه الآية « بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » أى إن الله سلم عليك وهم يقولون السام عليك ، والسام الموت . أخرجه البخارى ومسلم بمعناه . وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم " كذا الرواية " وعليكم " بالواو وتكلم عليها العلماء ؛ لأن الواو العاطفة يقتضى التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت ، أو من



سامة ديننا وهو الملل . يقال : سُم يسام سامةً وساماً . فقال بعضهم : الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر :

\* فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَاتَّحَى \*

أى لما أجزنا آتحن فزاد الواو . وقال بعضهم : هى للاستئناف ، كأنه قال : والسام عليكم . وقال بعضهم : هى على بابها من العطف ولا يضرن ذلك ؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . روى الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : سلم ناس من يهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ، فقال : ” وعليكم ” فقالت عائشة وغضبت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : ” بلى قد سمعت فرددت عليهم وأنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ” أخرجه مسلم . ورواية الواو أحسن معنى ، وإثباتها أصح رواية وأشهر .

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين ، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة ؛ للامر بذلك . وذهب مالك فيما روى عنه أنه ذهب وأبن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك . وقد أختار ابن طائوس أن يقول في الرد عليهم : علك السلام أى أرتفع عنك . وأختار بعض أصحابنا : السلام بكسر السين يعنى المجارة . وما قاله مالك أولى أتباعاً للسنن ؛ والله أعلم . وروى مسروق عن عائشة قالت : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ناس من اليهود ، فقالوا : السام عليك يا أبا القاسم ، قال : ” وعليكم ” قالت عائشة : قلت بل عليكم السام والذام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يا عائشة لا تكوني فاحشة ” فقالت : ما سمعت ما قالوا ! فقال : ” أو ليس قد رددت عليهم الذى قالوا قلت وعليكم ” . وفى رواية قال : ففطنت بهم عائشة فسبتهن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مَهْ يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش ” وزاد فأنزل الله تبارك وتعالى : « وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ » إلى آخر الآية . الذام بتخفيف الميم هو العيب ؛ وفى المثل ( لا تَعْدَمَ الحسنة ذاماً ) أى عيباً ، ويهمز ولا يهمز ؛

(١)  
يُقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ ، مثل ذَابَ يَذَابُ ، والمفعول مذهبوم مهموزاً ، ومنه « مَذْهُومًا مَذْهُورًا »  
ويقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ خَفَقًا كرامه يرومه .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ قالوا : لو كان عهد  
نبيًا لعذبنا الله بما نقول فهلّا يعذبنا الله . وقيل : قالوا إنه يردّ علينا ويقول عليكم السام  
والسام الموت ، فلو كان نبيًا لاستجيب له فينا ومتنا . وهذا موضع تعجب منهم ؛  
فإنهم كانوا أهل سخاب ، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يُغضَّبون فلا يعاجل من  
يفضِّبهم بالمذاب . ﴿ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ ﴾ أى كافيهم جهنم عقابًا غدًا ﴿ فَيَلْسَ الْمَصِيرُ ﴾  
أى المرجع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّجُوا بِالْإِنِّمِ  
وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَآتَقُوا اللَّهَ  
الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ ﴾ نهى المؤمنين أى يتناجوا فيما بينهم كفعل  
المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ » أى تسارتم . ﴿ فَلَا تَنَجَّجُوا ﴾ هذه  
قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب « فَلَا تَنَجَّجُوا » من الاتجاء  
﴿ بِالْإِنِّمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّجُوا بِالْبِرِّ ﴾ أى بالطاعة ﴿ وَالتَّقْوَى ﴾ بالعفاف عما  
نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ؛ أى يأيا الذين آمنوا بزعمهم . وقيل : أى يأيا  
الذين آمنوا بموسى . ﴿ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ أى تجمعون فى الآخرة .

قوله تعالى : إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
وَلَيْسَ بِضَارٍّ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ أى من تزوين الشياطين ﴿ لِيَعْزُونَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إذ توهموا أن المسلمين أصهبوا في السرايا ، أو إذا أبرجوا اجتماعهم على مكيدة المسلمين ، وربما كانوا يتاجون النبي صلى الله عليه وسلم فيظن المسلمون أنهم ينتقصونهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ ﴾ أى التناجى ﴿ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بمشيئته وقيل : بعلمه . وعن ابن عباس : بأمره . ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ أى يكون أمرهم إليه ، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه ، ويستعيذون به من الشيطان ومن كل شر ؛ فهو الذى سَلَطَ الشيطان بالوساوس ابتلاء للعبد وأمتحاناً ولو شاء لصرفه عنه .

الثانية — في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا كان ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الواحد “ . وعن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى آثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه “ . فبين في هذا الحديث غاية المنع وهى أن يجد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر ؛ وذلك أنه كان يتحدث مع رجل بلغه آخر يريد أن يتناجيه فلم يتناجيه حتى دعا رابعاً ، فقال له وللأول : تأخرا وتناجى الرجل الطالب للناجاة . خرج الموطأ . وفيه أيضاً التنبيه على التعليل بقوله : ” من أجل أن يحزنه “ أى يقع في نفسه ما يحزن لأجله . وذلك بأن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره ، أو أنه لم يروه أهلاً ليشركوه في حديثهم ، إلى غير ذلك من ألقبات الشيطان وأحاديث النفس . وحصل ذلك كله من بقائه وحده ، فإذا كان معه غيره أمن ذلك ؛ وعلى هذا يستوى في ذلك كل الأعداد ، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلاً ؛ لوجود ذلك المعنى في حقه ؛ بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع ، فيكون بالمنع أولى . وإنما خص الثلاثة بالذكر ؛ لأنه أول عدد يتأتى ذلك المعنى فيه . وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال ، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور . وسواء أكان التناجى في مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به . وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان (١) فح ، ز ، هـ . « أرإذا رأوا إجماعهم » .

في أول الإسلام ؛ لأن ذلك كان في حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين ، فلما فشا الإسلام سقط ذلك . وقال بعضهم : ذلك خاص بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه ، فأما في الحضرة بين العامة فلا ؛ فإنه يحد من عينه ، بخلاف السفر فإنه مظنة الاغتيال وعدم المغيث . <sup>(١)</sup> والله أعلم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ <sup>(١١)</sup>

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ) <sup>(٢)</sup> لما بين أن اليهود يحيمونه بما لم يحبه به الله وذهبهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يضيقوا عليه المجلس ، وأمر المسلمين بالتعاطف والتآلف حتى يفسح بعضهم لبعض ، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم والنظر إليه . قال قتادة ومجاهد : كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمر أن يفسح بعضهم لبعض . وقاله الضحاك . وقال ابن عباس : المراد بذلك مجالس القتال إذا أصطفوا للحرب . قال الحسن ويزيد بن أبي حبيب : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض ؛ رغبة في القتال والشهادة فترلت . فيكون كقوله : « مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ » <sup>(٣)</sup> . وقال مقاتل : كان النبي صلى الله عليه وسلم في الصففة ، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « التوث » . (٢) الأصول على قراءة نافع « في المجلس » بالأفراد .

(٤) راجع ج ٤ ص ١٨٤

(٣) في ل : « الأول فالأول » .

وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، بقاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس  
 ابن شماس وقد سبقوا في المجلس ، فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم  
 ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لمن  
 حوله من [غير<sup>(١)</sup>] أهل بدر : « قم يا فلان وأنت يا فلان » بعدد القائمين من أهل بدر ، فشق  
 ذلك على من أقيم ، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم ، فغمز المنافقون  
 وتكلموا بأن قالوا : ما أنصف هؤلاء . وقد أحبوا القرب من نبيهم فسبقوا إلى المكان ،  
 فأنزل الله عز وجل هذه الآية - « تَفْسَحُوا » أى توسعوا . وفسح فلان لأخيه في مجلسه  
 يفسح فسحا أى وسع له ، ومنه قولهم : بلد قيسح ولك في كذا فسحة ، وفسح يفسح مثل منع  
 يمنع ، أى وسع في المجلس ، وفسح يفسح فسحة مثل كرم يكرم<sup>(٢)</sup> كرامة أى صار واسعا ، ومنه  
 مكان فسح .

الثانية - قرأ السلمي وزر بن حبيش وعاصم « في المجالس » . وقرأ قتادة وداود  
 ابن أبي هند والحسن باختلاف عنه « إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا » الباقون « تَفَسَّحُوا فِي الْمَجْلِسِ »  
 فن جمع فلان قوله : « تَفَسَّحُوا فِي الْمَجْلِسِ » نبي . أن لكل واحد مجلسا . وكذلك إن  
 أريد به الحرب . وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وجمع لأن لكل  
 جالس مجلسا . وكذلك يجوز إن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، ويجوز  
 أن يراد به الجمع على مذهب الجنس ، كقولهم : كثر الدينار والدرهم .

قلت : الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر ، سواء  
 كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة ، فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه  
 [ قال صلى الله عليه وسلم : « من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به »<sup>(٣)</sup> ] ولكن يوسع  
 لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه . روى البخاري ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من ل ، وأسباب النزول وبعض التفسير وفي ز : « قم أنت يا فلان وأنت يا فلان » .

(٢) زيادة من ل . (٣) الزيادة من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي .

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه " . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ، ولكن تفسحوا وتوسعوا . وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه . لفظ البخاري .

الثالثة - إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه ، لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقبل أفسحوا " .

فرع - القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد فيه موضعه يُنظر ، فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأول في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك ، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك ، لأن فيه تفويت حفظه .

الرابعة - إذا أمر إنسان إنساناً أن يكر إلى الجامع فيأخذ له مكاناً يقعد فيه لا يكره ، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع ، لما روى : أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه .

فرع - وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادةً فنبسط له في موضع من المسجد .<sup>(١)</sup>

الخامسة - روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي حوانة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه فهو أحق به " قال علماءنا : هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه ، لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأخرى . وقد قيل : إن ذلك على التندب ، لأنه موضع غير متملك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده . وهذا فيه نظر ، وهو أن يقال : سلمنا أنه غير متملك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه ، فصار كأنه يملك منفعته ، إذ قد منع غيره من يزاحمه عليه . والله أعلم .

(١) في ز، س، هـ، ل باض في هذه النسخ ، بعد قوله : « من المسجد » نبه عليه النسخ بالهامش بقوله : باض بالأصل .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ يَفْسَحُ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ أى فى قبولكم . وقيل : فى قلوبكم .  
 وقيل : يوسع عليكم فى الدنيا والآخرة . ﴿ وَإِذَا قِيلَ ائْتِزُوا فَأْتِزُوا ﴾ قرأ نافع وآبن عامر  
 وعاصم بضم الشين فهما . وكسر الباقون ، وهما لغتان مثل « يَمَكُفُونَ » و « يَعْرِشُونَ <sup>(١)</sup> »  
 والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين . وقال مجاهد والضحاك :  
 إذا نودى للصلاة فقوموا إليها . وذلك أن رجالاً تناقلوا عن الصلاة فزلت . وقال الحسن  
 ومجاهد أيضاً : أى أنهضوا إلى الحرب . وقال آبن زيد : هذا فى بيت النبى صلى الله  
 عليه وسلم ، كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبى صلى الله عليه وسلم فقال  
 الله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ ائْتِزُوا » عن النبى صلى الله عليه وسلم « فَأْتِزُوا » فإن له حوائج  
 فلا تمكثوا . وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيت إلى أمر بمعروف . وهذا هو الصحيح ؛  
 لأنه يم . والنشر الارتفاع ، مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها ؛ يقال نَشَرَ يَنْشُرُ  
 وَيَنْشُرُ إِذَا أَتَمَّ مِنْ مَوْضِعِهِ ؛ أى ارتفع منه . وأمرأة ناشز متحجة عن زوجها . وأصل  
 هذا من النَّشْر ، والنَّشْر هو ما ارتفع من الأرض وتنحى ؛ ذكره النحاس .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾  
 أى فى الثواب فى الآخرة وفى الكرامة فى الدنيا ، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على  
 من ليس بعالم . وقال آبن مسعود : مدح الله العلماء فى هذه الآية . والمعنى أنه يرفع الله  
 الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم « دَرَجَاتٍ » أى درجات فى دينهم إذا فعلوا  
 ما أُمروا به . وقيل : كان أهل الفنى يكرهون أن يزاحمهم من يلبس الصوف فيستيقون إلى  
 مجلس النبى صلى الله عليه وسلم فالخطاب لهم . ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء  
 يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال : « يا فلان خشيت أن يتعدى  
 غناك إليّ أو فقره إليك » وبين فى هذه الآية أن الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق  
 إلى صدور المجالس . وقيل : أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن . وقال يحيى بن يحيى  
 عن مالك : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » الصحابة « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » يرفع الله  
 بها العالم والطالب للحق .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٢ وص ٢٧٣ . (٢) والمعنى يرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين .

قلت : والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية ؛ فيرفع المؤمن بإيمانه أولاً ثم بعلمه  
ثانياً . وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على  
الصحابة ، فكلّموه في ذلك فدهامهم ودعاه ، وسألهم عن تفسير « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ »<sup>(١)</sup>  
فسكتوا ، فقال ابن عباس : هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله إياه . فقال  
عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم . وفي البخارى عن عبد الله بن عباس قال : قدم عيينة  
ابن حصن بن حذيفة بن بدر فترّل على ابن أخيه الحرّ بن قيس بن حصن ، وكان من النفر  
الذين يدينهم عمر ، وكان القزاء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كُهلوا كانوا أو شباناً . الحديث  
وقد مضى في آخر « الأصناف »<sup>(٢)</sup> . وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحرث لقي عمر بعسفان  
وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملته على أهل الوادى ؟ فقال : ابن أبزى .  
فقال : ومن ابن أبزى ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مولى ! قال : إنه  
قارئ لكتاب الله وإنه عالم بالفرائض . قال عمر : أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال :  
« إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين » وقد مضى أول الكتاب . ومضى القول<sup>(٣)</sup>  
في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب<sup>(٤)</sup> [ والحمد لله ] . وروى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال : « بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حَضْر الجِوَادِ الْمُضْمَرِّ  
سبعين سنة » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر  
على سائر الكواكب » . وعنه عليه الصلاة والسلام : « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء  
ثم الشهداء » فأعظم بمنزلة هى واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . ومن ابن عباس : خَيْرُ سُلَيْمَانَ [ عليه السلام ] بين العلم والمال والمالك فاختر  
العلم فأعطى المال والمالك معه .

(١) في ح ، ز ، س ، ل ، هـ : « فيرفع المرء » . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٢٩ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ . (٤) راجع ج ١ ص ٦ .

(٥) راجع ج ١٤ ص ٢٤٣ . (٦) من س و ط .



قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَةٌ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** (١٢)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ )** « ناجيتم » سارتم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرئون المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ؛ فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس . ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوماً من المسلمين كانوا يستخلون النبي صلى الله عليه وسلم ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلائه . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : إنه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحداً مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ؛ لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعاً اجتمعت لقتاله . قال : فأنزل الله تبارك وتعالى : **« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِنِّمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرُّسُولِ »** الآية ، فلم يتنوها فأنزل الله هذه الآية ، فأتتهى أهل الباطل عن النجوى ؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجاوهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى ؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة تخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية — قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا تترتب بحسب المصالح ، فإن الله تعالى قال : **« ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ »** ثم نسخه مع كونه خيراً وأطهر .

وهذا ردٌّ على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوى الحديث عن زيد أبنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء . والأمر في قوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ » نص متواتر في الرد على المعتزلة . والله أعلم .

الثالثة — روى الترمذى عن علي بن علقمة الأثمارى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لما نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ۖ ﴾ <sup>(١)</sup> [سألته] قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « ما ترى ديناراً » قلت لا يطيقونه . قال : « فنصف دينار » قلت : لا يطيقونه . قال : « فكم » قلت : شعيرة . قال : « إنك لزهيد » قال فنزلت : « أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية . <sup>(٢)</sup> قال : ففى خفف الله عن هذه الأمة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه ، ومعنى قوله : شعيرة يعنى وزن شعيرة من ذهب . قال ابن العربى : وهذا يدل على مسألتين حسنتين أصوليتين : الأولى — نسخ العبادة قبل فعلها . والثانية — النظر فى المقدرات بالقياس ؛ خلافاً لأبى حنيفة .

قلت : الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة . وقد روى عن مجاهد : أن أول من تصدق فى ذلك علي بن أبي طالب رضى الله عنه وناجى النبي صلى الله عليه وسلم . روى أنه تصدق بخاتم . وذكر القشيرى وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال : « فى كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى ، وهى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » كان لى دينار فبعته ، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدرهم حتى نفذ ؛ فلنسخت بالآية الأخرى « أَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ » . وكذلك قال ابن عباس : نسخها الله بالآية التى بعدها . وقال ابن عمر : لقد كانت لعلى رضى الله عنه ثلاثة لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب إلى من حمر النعم : تزويجه فاطمة ، وإعطائه الراية يوم خيبر ، وآية النجوى . ( ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ ) أى من إمساكها ( وَأَظْهَرُ ) لقلوبكم من المعاصى ( فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا ) يعنى الفقراء ( فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

(١) زيادة من ح ، ز ، س ، ل ، هـ . (٢) كلمة : « فى » ساقطة من ل .

قوله تعالى : « أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقْتُمْ فَلِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ »

فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : « أَشْفَقْتُمْ » استفهام معناه التقرير . قال ابن عباس : « أَشْفَقْتُمْ » أى اجتلم بالصدقة ، وقيل : خفتم ، والإشفاق الخوف من المكروه . أى خفتم ووجلتم بالصدقة وشق عليكم « أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَاتٍ » . قال مقاتل بن حيان : إنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال ابن عباس : ما بقى إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : « فَلِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » أى نسخ الله ذلك الحكم . وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به « فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » فلنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روى عن على رضي الله عنه ضعيف ، لأن الله تعالى قال : « فَلِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا » وهذا يدل على أن أحدا لم يتصدق بشيء . والله أعلم . « وَأَطِيعُوا اللَّهَ » في فرائضه « وَرَسُولَهُ » في سننه « وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٧﴾ »

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ قال قتادة : هم المنافقون تَوَلَّوْا اليهود ﴿ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ ﴾ يقول : ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذبذبون بين ذلك ، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم . قال السدي ومقاتل : نزلت في عبد الله بن أبي وعبد الله بن نبتل المنافقين ، كان أحدهما يحالس النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، فيينا النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال : " يدخل عليك الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان " فدخل عبد الله بن نبتل - وكان أزرق أسمر قصيراً خفيف الحجة - فقال عليه الصلاة والسلام : " علام تستمني أنت وأصحابك " خلف بالله ما فعل ذلك . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " فعلت " فأنتطرق بفأه بأصحابه خلفوا بالله ما سبوه ، فنزلت هذه الآية . وقال معناه ابن عباس . روى عكرمة عنه ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة فدكاد الظل يتقلص عنه إذ قال : " يجيئكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان " فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق ، فدعا به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " علام تستمني أنت وأصحابك " قال : دعني أجيئك بهم . فترجفأ بهم خلفوا جميعا أنه ما كان من ذلك شيء ، فأنزله عز وجل : « يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا » إلى قوله ، « هُمُ الْخَاسِرُونَ » واليهود مذكورون في القرآن بـ « غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » . ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ أى لهؤلاء المنافقين ﴿ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ في جهنم وهو الدرك الأسفل . ﴿ لَهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى بشس الأعمال أعمالهم ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ يستنجون بها من القتل . وقرأ الحسن وأبو العالية « إِيْمَانُهُمْ » بكسر الهمزة هنا وفي « المنافقون » . أى إقرارهم اتَّخَذُوهُ جُنَّةً ، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكفرت قلوبهم ﴿ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار . والصد المنع « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أى عن الإسلام . وقيل : في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق . وقيل : أى بإلقاء الأراجيف وتشبيط المسلمين عن الجهاد وتخويفهم .

قوله تعالى : لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا<sup>١</sup>  
 أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا  
 فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ  
 الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ  
 حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ) أى من عذابه شيئاً .  
 وقال مقاتل : قال المنافقون إن محمدا يزعم أنه ينصر يوم القيامة ، لقد شقينا إذا ! فوالله  
 لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة . فنزلت : ( يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا )<sup>(١)</sup>  
 أى لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ( فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ) اليوم . وهذا أمر عجيب  
 وهو مغالطتهم باليمين غداً ، وقد صارت المعارف ضرورية . وقال ابن عباس : هو قولهم  
 « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » . ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ) بإنكارهم وحلفهم . قال ابن زيد :  
 ظنوا أنهم ينفعهم في الآخرة . وقيل : « وَيَحْسَبُونَ » في الدنيا « أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ » لأنهم في الآخرة  
 يعلمون الحق بأضطرار . والأول أظهر . وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 « ينادى مناد يوم القيامة أين خصماء الله فتقوم القدرية مسودة وجوههم مزرقة أعينهم مائل  
 شدقهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قرأوا صنّاً ولا وثناً ،  
 ولا آتخذنا من دونك إلهاً » . قال ابن عباس : صدقوا والله ! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون ،  
 ثم تلا ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ) هم والله القدرية . ثلاثاً .

قوله تعالى : ( اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ) أى غلب وآستل ؛ أى بوسوسته في الدنيا .  
 وقيل : قوى عليهم . وقال المفضل : أحاط بهم . ويحتمل رابعاً أى جمعهم وضمهم . يقال :  
 أحوذ الشيء أى جمعه وضم بعضه إلى بعض ، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوى عليهم وأحاط بهم .

(١) في ح ، ز ، س ، ه ، ل : « فنزلت الآية قوله تعالى » . (٢) راجع ج ٦ ص ٤٠١

(فَأَنسَأُكُمْ ذِكْرَ اللَّهِ) أى أوامره فى العمل بطاعته . وقيل : زواجه فى النهى عن معصيته . والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة ، ويكون بمعنى الترك ، والوجهان محتملان هنا . (أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ) طائفته ورمطه (أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) فى بينهم ، لأنهم باعوا الجنة بجهنم ، وباعوا الهدى بالضلالة .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ) ﴿٣١﴾  
كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) تقدم أول السورة . (أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ) أى من جملة الأذلاء لا أذل منهم (كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ) أى قضى الله ذلك . وقيل : كتب فى اللوح المحفوظ ؛ عن قتادة . الفراء : كتب بمعنى قال . (أَنَا) تأكيد (وَرُسُلِي) من بُعث منهم بالحرب فإنه غالب بالحرب ، ومن بُعث منهم بالهجرة فإنه غالب بالهجرة . قال مقاتل قال المؤمنون : لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخير وما حولهن رجونا أن يظهرنا الله على فارس والروم ؛ فقال عبد الله بن أبى آبن سُلُول : أنظنون الروم وفارس مثل القرى التى غلبتم عليها ؟ ! والله إنهم لا أكثر عدداً ، وأشد بطشاً من أن تظنوا فيهم ذلك ؛ فزلت : «لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي» . نظيره : «وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ لَأَنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ . وَإِن جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ» (٢).

قوله تعالى : لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٢﴾

فيه مسائلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ﴾ أى يحبون ويوالون ﴿ مِنْ حَادِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> تقدم ﴿ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال السدى : نزلت في [ عبد الله بن ] عبد الله بن أبي ، جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ماء ، فقال له : بالله يارسول الله ما أبقيت من ثرابك فضلة أسقيها أبي ، لعل الله يطهر بها قلبه ؟ فأفضل له فأناه بها ، فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هى فضلة من شراب النبي صلى الله عليه وسلم جئت بها تشر بها لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له أبوه : فهلا جئتني ببول أمك فإنه أطهر منها . فنفضب وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : يارسول الله ! أما أذنت لي في قتل أبي ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " بل ترفق به وتحسن إليه " . وقال ابن جريح : حدثت أن أبا حنيفة سب النبي صلى الله عليه وسلم فصكه أبو بكر آبنه صكة فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال : " أو فعلته ، لا تعد إليه " فقال : والذي بعثك بالحق نبيا لو كان السيف منى قريبا لقتلته . وقال ابن مسعود : نزلت في أبي عبيدة بن الجراح ، قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل : يوم بدر . وكان الجراح يتصدى لأبي عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ، فأنزل الله حين قتل أباه : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ الآية . قال الواقدي : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجالا من بنى الحرث بن فهر فقالوا : توفي أبوه من قبل الإسلام . ﴿ أَوْ آبَاءَهُمْ ﴾ يعنى أبا بكر دعى آبنه عبد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " متعتا بنفسك يا أبا بكر أما تعلم أنك عندى بمنزلة السمع والبصر " . ﴿ أَوْ إِخْوَانَهُمْ ﴾ يعنى مصعب بن عمير

(١) راجع ج ٨ ص ١٩٤

(٢) زيادة لازمة ؛ فقد كان عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول رضى الله عنه من فضلاء الصحابة وخيارهم وكان أبوه عبد الله وأمس المنافقين وفيه نزلت الآية .

قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر . ( أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) يعنى عمر بن الخطاب قتل خاله العاص  
 ابن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعلياً وحزمة قتلا عتبة وشيبة والوليد يوم بدر . وقيل : إن  
 الآية نزلت في حاطب بن أبى بلتعة ، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي صلى الله عليه وسلم  
 عام الفتح ، على ما يأتى بيانه أول سورة « المتحنة » إن شاء الله تعالى . بين أن الإيمان  
 يفسد بموالاتة الكفار وإن كانوا أقارب .

الثانية - استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم .  
 قال أشهب عن مالك : لا تجالس القدرية وعادهم في الله ؛ لقوله تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا  
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » .

قلت : وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان . وعن الثوري أنه قال : كانوا  
 يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان . وعن عبد العزيز بن أبى داود أنه لقي المنصور  
 في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :  
 " اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عِنْدِي نِعْمَةً فَإِنِّي وَجَدْتُ فِيهَا أَوْحِيَتْ « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ » " أى خلق في قلوبهم التصديق ؛  
 يعنى من لم يوال من حاد الله . وقيل : كتب أثبت ؛ قاله الربيع بن أنس . وقيل : جعل ؛  
 كقوله تعالى : « فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » (١) أى أجعلنا . وقوله : « فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ »  
 (٢) وقيل : « كَتَبَ » أى جمع ، ومنه الكتبية ؛ أى لم يكونوا ممن يقول تؤمن ببعض ونكفر ببعض .  
 وقراءة العامة بفتح الكاف من « كَتَبَ » ونصب النون من « الإيمان » بمعنى كَتَبَ الله وهو الأجود ؛  
 لقوله تعالى : ( وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ) وقرأ أبو العالية وزر بن حُبَيْش والمفضل عن عاصم  
 « كَتَبَ » على ما لم يسم فاعله « الإيمان » برفع النون . وقرأ زر بن حُبَيْش « وَعَشِيرَاتِهِمْ »  
 بالفتح وكسر التاء على الجمع ، ورواها الأعمش عن أبى بكر عن عاصم . وقيل : كَتَبَ  
 فِي قُلُوبِهِمْ ، أى على قلوبهم ، كما فى قوله « فِي جُدُوعِ النَّخْلِ » (٣) وخص القلوب بالذكر لأنها  
 موضع الإيمان . « وَأَيَّدَهُم » قواهم ونصرهم بروح منه ؛ قال الحسن : وبنصر منه . وقال



الربيع بن أنس : بالقرآن وحججه . وقال ابن جريج : بنور وإيمان وبرهان وهدى . وقيل :  
 برحمة من الله . وقال بعضهم : أيدهم بجبريل عليه السلام . ( وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ) أي قبل أعمالهم ( وَرَضُوا عَنْهُ ) فرحوا بما أعطاهم  
 ( أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني عن  
 بعض مشايخه ، قال داود عليه السلام : إلهي ! من حزبك وحول عرشك ؟ فأوحى الله إليه :  
 « يادَاوُدُ النَّاصِئَةُ أَبْصَارُهُم ، النِّقْيَةُ قُلُوبُهُمْ ، السَّالِمَةُ أَكْفَهُمْ ؛ أُولَئِكَ حِزْبِي وَحَوْلُ عَرْشِي » .

ختمت والحمد لله سورة " المجادلة "

عقده

أحمد عبد العليم البردوني

١٨ ربيع الثاني سنة ١٣٨٥

١٥ أغسطس سنة ١٩٦٥



تم بعون الله تعالى الجزء السابع عشر من تفسير القرطبي .

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن عشر ، وأوله :

"سورة (الحشر)"



مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٨/١٨٦٠

---

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٦٧٩ - ٣